

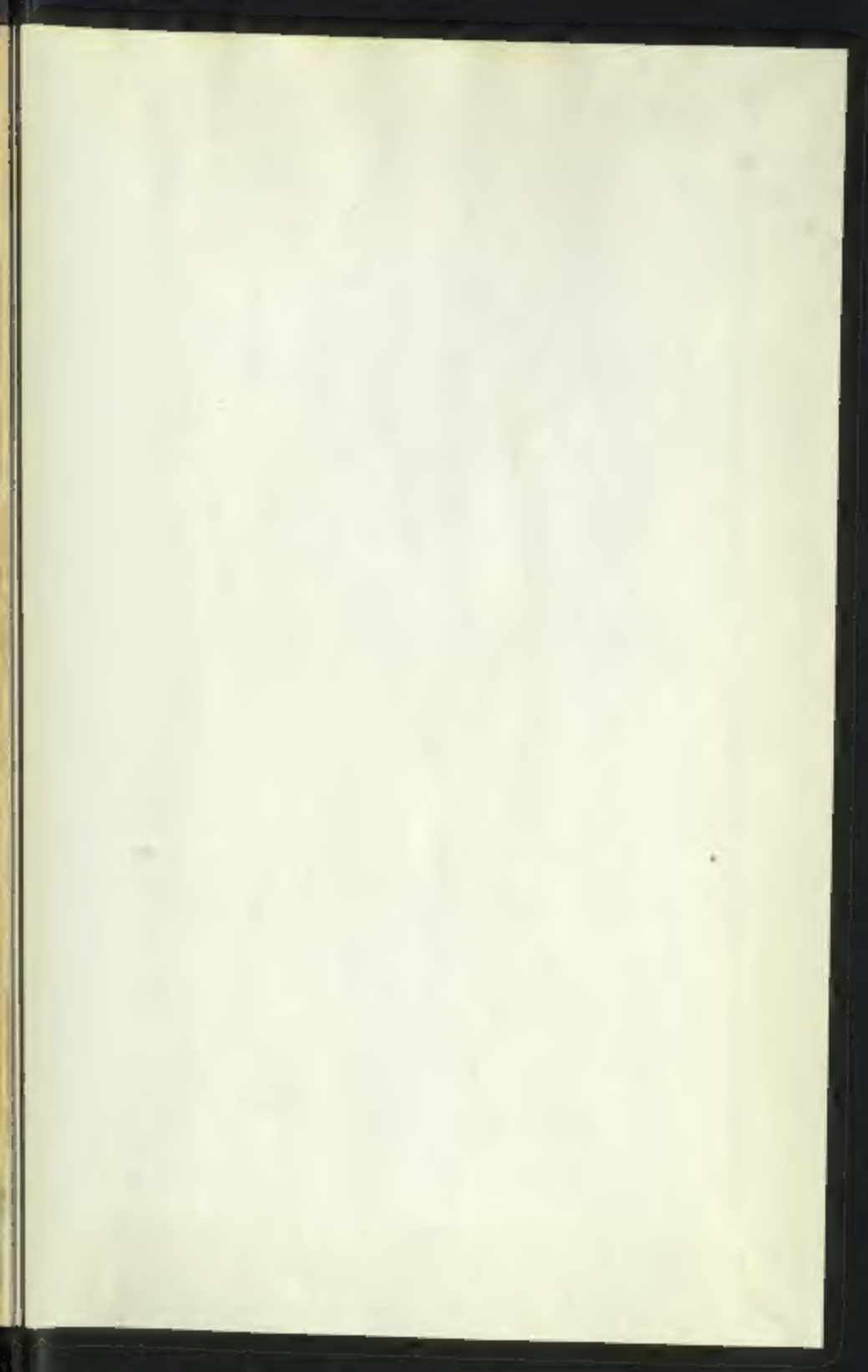


A. U. B. LIBRARY

AMERICAN
UNIVERSITY OF
BEIRUT



P.A.U.B. LIBRARY



Philip M. Davis, CA
892.78
A112n A
C1

نظرات وقائدات

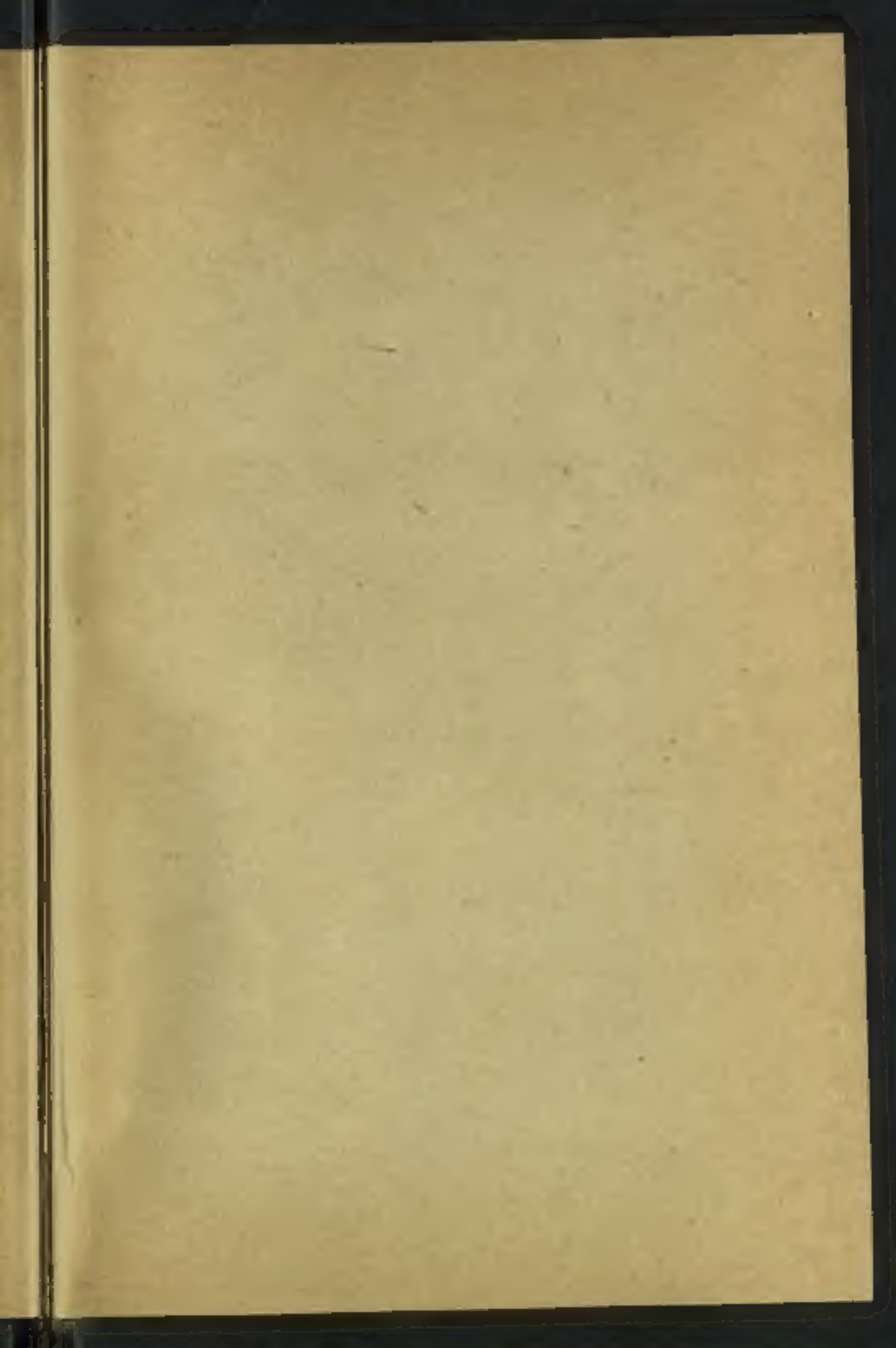
شذرات مختارة مما نشره الصحف المراقبة والسورية واللبتابية
من المطارحات العلمية والمناظرات الادبية
والملاحظات الفنية

بقلم

فضيلة العمدة الشيخ علي طائف الفطاح

وفقد قامت بحممه وتبويبه والتعليق عليه جمعة ندوة الادب
في النجف الاشرف

مطبعة الزهراء في النجف



مقدمة الكتاب

ان النقد هو الصراع الفكري بين ابطال العلم ولكنه
 صراع تنبئته الظفر بالحقيقة الحقيقية والقناعة بها من طريق
 لغة الفكر ولقد قيل من قبل ان الحقيقة لا زالت تهرق من
 تصادم الافكار والواقع يحل باضطكاك القول وان
 التجارب قد دلتنا على ان للنقد اثره البريء الاثر القيم في
 الاوساط العلمية اذ به يكشف الستار عن وجه الحقيقة
 ويشخص عن روح الصواب على الاخص اذا كان المنقود
 رأي اوقفه في التاريخ او الادب او الاجتماع من شخصية
 ملأت القلوب والاسماع شهرتها العلمية وصيتها الادبي ومن
 هذا الباب تقدم هذا الاستاذ العلامة فضيلة الشيخ علي كاشف
 الغطاء فانه قد دل على مواضع الخطأ في كتاب العرب وازال
 القناع عن وجه الحقيقة في محاضرة فضيلة المرحوم الشيخ

المرآني شيخ الأزهر . واستل الحقائق من غواني العقلة في
تقرير اللجنة المصرية في تيسير القواعد العربية . وإبان وجه
الصواب في مقال الأستاذ خليل مردم " وكان باحتكاك رأيه
ساطل الله بقاءه مع رأي هؤلاء الجاهلة قد اتفينا إلى الحقيقة
وركننا جادة الصواب والله هو الموفق للسداد

جمعية ندوة الأدب

في النصف الأول

٢٥ ربيع الثاني سنة ١٣٦٧

only one year the day



the only one who was of the old family
to be found in the family of the old family

معالي امير ربيعة محمد الحبيب



يا صاحب الهدى غداة الادب تهدي لنا يا زما الخوار من الكتب
إضافة من رايه العم في طهفت بتدريجها عفت موسوعة العرب

كلمة الاهداء

بمعالي الامير

وحدناك من السط لاول من التحصيه الكريمة
العرفه والرعيه العظيم الذي هت في دونه روح لفضيله
وجوه الكرمه . وربناك تسوع لمصاع الذي محدر من
سلاله عرسه قحه بفجرها عدد ولا تفخر به ويملوها
الشرف ولا تملوه وشاهدنا في رعامتك دستوراً ماركاً
لى مضامع نفودها وحتى منتهى حدودها في عينا درساً
تاريخياً حتمياً لان الزعامه نصحه من حبره نعيم على
الاقوم العراقيه ونصرناك ترفق المسامات وتونس مرص
لرفع مستوى ابناء قطرك في علمي العلم والعمل ونظراً
الى مالك مع مؤلف هذ نكتاب من صلات محكمه وعلائق
مبرمه احكم قتلها لآباء وورثها الاساء هدمها مايت هذا
الدمر القيس والاثر القيم راحي من المولى عرشه ان
يجي بك مآثر المير الاسلامي والشرف العربي ويلفك
افصى درجات النجاح والداد .
جميعه نروة الادب
في الجف الاشراف

سبحان المؤلف هذه المعلومات يوم كان بالقطر
النفوس لسانه على كتاب العرب مؤلف الدكتور فيليب
مضى استاذ آداب اللغات السامية ورئيس دائرة العلوم
الشرقية بمحامد برسنون في امريكا وقد مات هذه
المعلومات فتنة في براعة الاستلوه ودقة النظر وعم
ما كان فيه من عزة الوطن وعزمه في نشر الكتب ومحبته
مصره اية فرنسا سره

المحمية

نظرات وتأملات (١) في كتاب (العرب)

للكنوز فيليب مني

بما، ما قرأه من هذا صيغة في نفس و شعبي سرار
دقائق لأرواح نفس تباركها خزانة وارثها من
تأمل العقلي و صقها من صعد لمدروا علاها يدح
علي أستاذ في كبر (١) يدا الأهداء كتاب (العرب)
و يطرح في مصر بصل فيم ن نهر في كتاب نظرية
نفس و تدقيق و ما مست يدي هذا الكتاب بعنوانه البدع

(١) شرحها صحيفة معال اليعزية القراء سنة ١٣٦٥ .

(٢) هو الأستاذ السيد خليل حواد يوم كان ملحقاً نقاباً في

المعصية العربية في بيروت

حتى فصله فصص لا تمنع هي ريدص معايبه واسبح في
 نحر تاملاته وافكاره . وما مصادرها من داب الخيال القاتل
 الذي يسي حقول وعجب لأبواب نداء نصيري من لظفر
 في كتاب بحث في هذا الموضوع ، وما وعي بها سجان
 ولا زجاجة معدانها سمي من روايه تروي لي في هذا
 باب . وقد يكن بحث هو سكر في لاله فلقد فم جمع من
 مهرة صماء السحرين وغشوه ومحضو درس نظراته ودفعه
 ونشدهو اقرع في نقده ووردها وكه صادف عا في حده
 من مائلها ومصادرها وقد كانت حذية عن مصممهم بجميع
 جانبها وواجبها في غيب ودنيا ومهيع لتدكر فيها وان
 تستطيع ان احصي عشرات من مؤلفات بلغات عديدة إلا
 انها لم يوجد فيها اثر . طائل اعمي والمادة غير مرفقة لمعارف
 . وكما كانت موجح لامن تدفق في لبحث عن هذا
 موضوع ولكن حوادث رمية في لارن سهر لصددها
 بحوري ذهب من في معدنه وحق طائر بها عن وكرة
 واعطفت تات شمة لتأخذه فاهت من رمة هامده

وحالة راكدة .

وقد اندركت إذ ذاك أن سرّ العموص في هذا النوع
ومصدر تضرب لأفكار فيه بل وفي كل من من
مشاهدات السور ولا من مدركات الشاعر هو أن
معرفته بآتيقة والقدرة عليه عن طريق نظروف والأحوال
أي صيرت ما أعمال بقياس ومقارنة بينها وبين ما سبق عليها
ومن يقع بالتقول بها معي تحت لسانها شعبة وسامع وهذا
كانت هذه المحوكة بالاستماع حتى من هذا حريق سر
نور ، ومما أكسبه الحقيقة بواقعه وبه بعد عن لغة ناهية
كما أن خود على لسان كما فعله من راء في وديع في
مهمه المحل والحرف عن لسانه مستقيم

وهناك سر آخر ألا وهو عقيدة الارتكازية بضرورة
من الآراء والأهيات في وقتها شعبة لا خفية بها مد
تحوّل الآراء والأفكار فيفسر صاحب خودت في ربحه
على حسب مقتضاه ويرى صاحب ذلك لسانه في بعض
لمقدمات الاستباحية نعرفه ، فقم وبدئت يورى وجه

الحقيقة عنه ونصح بين حبات الخفاء والسكنجات

ولما هو من الماء في هذا المصالح هو من استطاع التوفيق
بين النقل لموتوق والاستراح العتيق دي مقدمات لرصينه الحكمة
مع التحلص من قيود العتيدة الارتكارية على ان يكون له
سقل ريت سراح ونوب حمر

وقد اشد التاريخ في المصور خاصة وكلف راعث
عبية لحدس هو الصاد الذي استجود على بعض وره هذه
الدرية لثريته من حناشو مرامهم على غير اسلوب
علمي وعممو لآره سوه لاءلاء بحمية صحمو انماها
فهب بها عرب نادى بده ورجف وها تراج ربه يظهر
لحق ورمق ماض وهدى دروس نالت لآره على صوه
لاستقره وحققه حدث من معانها وجدان رانها فهد
ذكروها على سبين لاحتها ودم من فبين ل لامر
ما لشت فيه فلا تكون على ينس منه وملكمت مستحو
هؤلاء وسعنا ل رندتهم اي دهان هذه حصه في سكام
بها على سبيل الجزاء وليقين غير مكتر من ولا ماض برعرا

اركان ما احتملت به ادعاه المحدثين وارباب سير قرونا
متناولة فسموا افكار تنفع الورثة نكت لآراء المحكمة
رصيدا وارتاحت ضمائرهم تفكيث عري ذب ثمنى قرونا
متناولة مع الزمن

ورع بحيل قارى الكريم من سرد ما تقدم من
احوال الموحدة لسبع الحقائق سريحيه بها موجوده في
كتاب العرب وان كان قد يلس بعضها من بعضه كما سنه
عليه فيما بعد ولكم شقيقة هدرت وشحة في نفس قعد
ضربت حجبها "موس" نام الافكار وانارتها لذكريات
الماضية فلنعد الى ما هو مهم في هذه وقول

ن كتاب اول كان باله سهو يدور فيها خلاوة
وصراوة ولكن . سيع حد لا يدع في نفسه كما شهد في
كتاب هـ يوم حين هو كتاب عني لا يحو من . اثبات
دقيقه وطراب صدة وخدين . سعه . سعه . لا يدع
وكثرة تسع . لا به . روف عري فيه مور

ابناء البهائم

منها قوله من ١٦ د وما النور الذي في قلب
بدوي فسطحي وميت انقرآل نصريح بذلك فقد جاء
فيه قوله لا عراب انذ كره وصافا (سورة لؤي)
ولا يزال الامر كذلك حتى يومئذ فمن سدى ايمان
بدوي ناسي لا عرف بالله ع

لا أعلم من اين اخذ المؤلف كرم هذا الحكم مع ان لاهن
مادته مؤلف شعوره سخيا اشرع مع قادة مسلمين ورجال
نفس قد زكرت حتى فسادهم بدبيته وبما هم لرايح هذا
حفظه لأسدي من نوره عرس مع وده خدث في حرب
قدسية صلبه منه عائد ن شرح له مؤمن لصلب في
الحش الحري ومه ناصه الحرس قل له فن وبدي ماني
حتى يحوي في الحرف طبع ان اوح باحر قلب من ولده
قال له لقائد بعد امره خيرا خيرا فاجبه حظه نكاته
ثوب كل تريد ن كون حسوسا على اهل ملتي قد صحت
في سين الله هذه كندي ومن قل ودم حوبه صفيه في

سبيل الله واني خشيت ان تغري ولدي 'صغير فتوبه
وبوح الك يبعث لير تعدي ما وقد قتل قدس هناك
ما حشاه هناك يعني صحة بواجب لدي

هذا لحادث وما ناصره قد ملكت منه كتب التاريخ
في حواشيها وقد شخب منه سجلات عري حقيقيه
وهو يسطر صور حليه تم هو في صيات حرب البدوي
من العقيدة وما هو مفروس في صميم منه من الآيات

ولو صرفنا النظر عن 'أاريخ' وانصرصا ما شاهدته
ونلاسه من بذات ليري وحجار وعديان وشم في ناما
هده وحدها حد الشب احار من قوتي شوب لصلب
مئذته واشدها تسكا بديه. وسد عارت عهدهم في محق
فقومه واتاحت في دعائهم احار لها بدمره وبصحي طه
بحياته بزم قدس حديد وذات قوتي من صخر لأصم
وهذه لمديه عريه بي احار بها لشرق واحدها
عما فيها من مساوي وردش وصحت أصلا آساح به كل
عصمة ادبية وأساسا يعتمد عليه في كل دعاة وردية لم تؤثر

حتى وضع "ندوى ولا شكه" ولكن لما في شأن في فكيرة
الديني ونغم ما اصبح من ازنائه بها وحتباحه بها في اكثر
شئ به خطوبة

ومن غير حد في انهم يدوي من مقصدة
ولا يبع بعضي مع شهوره في شعور ملته عليه في صوره
ودفعه انه ركيزة في درس ولا في كنه عمده في مناج
يدوي وخلفه عشته وماسر قصده في لفياني و قصور
تمكن مقصدة من غمه، وهكذا تحب لأخوه وحصول
التره ور كاه لا من وعده كاه يخص عند ندوي، صدوة
ولا تفق دس، يكون له فيها سعي أو عمل وهذا ما نرى في
وعيه الالهي وشعوره الالهي ان تلك كون مدرأ ومسير هو
وره لعمل و سعي

نعم لا نكر ان بعض الاحكام الشرعية فيهم يدوي
لا من ما يخص ليرة ولكن ليس معنى ذلك هو وجود الحسن
في عقيدته .

وما لآية الكريمة في تحذرها المؤلف شاهداً لدعواه

و اما در حدیث آمده که هر که در راه خدا
 کشته شود یا در راه خدا کشته شود یا در راه خدا
 کشته شود یا در راه خدا کشته شود یا در راه خدا
 کشته شود یا در راه خدا کشته شود یا در راه خدا
 کشته شود یا در راه خدا کشته شود یا در راه خدا
 کشته شود یا در راه خدا کشته شود یا در راه خدا

و اما در حدیث آمده که هر که در راه خدا
 کشته شود یا در راه خدا کشته شود یا در راه خدا
 کشته شود یا در راه خدا کشته شود یا در راه خدا
 کشته شود یا در راه خدا کشته شود یا در راه خدا
 کشته شود یا در راه خدا کشته شود یا در راه خدا
 کشته شود یا در راه خدا کشته شود یا در راه خدا
 کشته شود یا در راه خدا کشته شود یا در راه خدا

اختلافی در

و اما در حدیث آمده که هر که در راه خدا
 کشته شود یا در راه خدا کشته شود یا در راه خدا
 کشته شود یا در راه خدا کشته شود یا در راه خدا
 کشته شود یا در راه خدا کشته شود یا در راه خدا
 کشته شود یا در راه خدا کشته شود یا در راه خدا
 کشته شود یا در راه خدا کشته شود یا در راه خدا

هو وراثته ومن لم يكن في دحل فيها فقد يتبعهم الأسرة
ولد الرئيس وهو صهره ساء وشهد نكاح ككب تاريخ
تي تناولت هـ موضوع ككب لقائن العرافة

ومن طراى رؤساء لقائن الدوية في امصر الحاضر
كشور: وان ضهر وعمره واحد به باور هذه المكافحة
باور نه مع وجود ككب في سن ن والتحق في غيرهم من
انشاء اسرتهم

نعم قد حدث مؤهلات غير سائلة لرئيس وصيحه له
الرعمه ولا تكن ككب في - ن يماس فيما له من المرمه .

جزء الرسم في عرف الصمد

قوله ص ٧٠ (هـ في عرف الصمد ، لا يوص
عنه إلا باله ولا حر ، بهرفه سن قل) فقد موصى له
بإدائه له ولا رت حتى لا يـ موجوده ، به و نوادي
كل قبية مقدر ، مقدر به حص لقائن تقرير ، لا عوض
حصوص رعمائه ، لا به . وقد سفت كرمه ختمه ترسمهم
قبية لقائن لأوليه لقين في سفت به عن لقان

وتسمى هذه الجماعة في عرفهم - (مُشَيَّة).

الطام القبلي في الاسلام

قوله ص ٢١ (وقد سئل الاسلام عند نظام
القبلي في لصوصات ممددة) من فهم من عهد سمر ن
لاسلام قد شرع عند نظام وجمعه من حكمه وقوله
مع - الاسلام حربه اند حربه قد صدع توحى لألهي
في ترمب كبريم «خوة مؤمنين» بقوله تعالى وما
تؤمنين خوة) وكذات هي (ص) بقوله (ناس
سوسيه كائس نشط) ثم - مؤمن، فمن حكمه هت ما
قاله ص ٢١ وهكذا حتى لاسلام دفعه وحده على رصه
مسلمه تقويه في حريزة وسه من غير رصة حددة
وغير رصة الآين. ويقتضى من ذكره في ص ٢٥ قوله
ولحق ان لاسلام قد وفق اكثر من دس لعه حمداً
القضاء على فوارى الجاس واللوس وقومية وحصة
بين يده.

هزبره طرافه الی درویش

وہ ۶ قوتہ سے ۲۲ قوتہ تک
کتاب الایمان و ایمان و ایمان
حاشیہ (۱۰۰)

سے ۱۰۰ قوتہ تک
ات حلی فی ع
فی حلیہ لاشعور سے ۱۰۰ قوتہ
لأشعور مع حلیہ لاشعور
قاسم و حلیہ لاشعور
رحمہما و حلیہ لاشعور
محافظہ علی لاشعور
ان کلمہ درویش

الحیرہ محمد محمد علی طسار

وہ ۶ قوتہ سے ۲۲ قوتہ تک
حرب و شہد

کتاب علی یوم و علی یوم و علی یوم

شؤونه الحيوية ولا يقدم رجلاً ولا يؤخر أخرى تجاه
 الحوادث الزمنية فلا يدر عمله أمراً ولا يعمل لتدبيره
 فكراً بل يعمل دماً كله وهو قوي عريته غير مشاهدة ،
 لها تصرف مطلق بالأعمال والسلطة التامة على الأفعال
 والألام يرى ، من دنت راءه لئيب من دم يوسف وقد
 حرص الإنسان على "حي فضل" أن ليس للإنسان إلا ماضي
 ومر بالمثل فضل يحمل لسانك كأنت تدين ابداً ولو تبدل
 مؤلف أو الكاتب كله الإسلام بكلمة لا تعتمد على مئة
 لكن بالإسلام الحق ويوقع قرب ، فإن لا اعتماد على
 القوي العبيد في لا محال ليس إلا عذره على لا اعتماد على
 النفس وعدم الاكتمال على من سواها من البشر وهو من
 أعظم طرق النجاح في حياة ووصلها لمقاصد والغايات وقد
 نشرها في هذا الموضوع عدة مقالات .

معنى الجاهلية

ومنها قوله ص ٢٨ (الجاهلية دأبني معصر انديم
 يكن فيه نبي أو كتاب مرئي)

لا وجه لهذا التعبير منه لم يكن العصر الذي قبل
 الاسلام حال من هذين الامرين من الانجيل كل موجوداً
 في ذلك وقت عند نصارى نجران وغيرهم ولدي بقوى في
 نظري ان اسمية بجايدية مقصورة على خصوص معصور
 المرية لقدرة الاسلام وهي تسمية نسبة باعتبار ان معصور
 لاسلامه كل مستوى معرفة به رقى في تلك معصور
 أو باعتبار جعلها مما لا يد من معرفة من لاحكام شرعه
 والمعارف الالهية .

تاريخ النى (ص) ابانم هداته

قوله ص ٢٢ (وعلى ارفع من ان محمد كات من
 اوائل الذين ظهور في حصور المؤرخة لما كان لا يعرف
 إلا لغير عن حدته)

يعول مؤلف على نقد شرح في همداه لهذه الحاجة
 وفي عقدتي به لم يرحم تريح شخصية عابدة في ذلك
 معصوم محمد (ص) وقد مثل كتاب امرية ان حوشها
 من كتب السير للشيخ الكريم سكتفه شرح حوته (ص)

من يومه لادته يومه من كذا كذا

كذا كذا كذا كذا كذا كذا

تصحيحات الاسطرلاب في سنة الاسلام

ومما قوله من كذا كذا كذا كذا كذا كذا

وحلوه من كذا كذا كذا كذا كذا كذا

(قوله)

فقد كان ربح كذا كذا كذا كذا كذا كذا

اهل معرفه والمكانه كذا كذا كذا كذا كذا كذا

وفي كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

امدو مستصفي وكن كذا كذا كذا كذا كذا كذا

كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

وسمى كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

لا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

مد كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

شعره

عبد المجيد محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
مشتقة من عبد الله بن عبد المطلب بن عبد المطلب
والمشتقة من عبد الله بن عبد المطلب بن عبد المطلب
والمشتقة من عبد الله بن عبد المطلب بن عبد المطلب
والمشتقة من عبد الله بن عبد المطلب بن عبد المطلب

اسم بن طہسلاوی واسرہوہ :

[illegible]

اسماء الله وصفاته وسنة المسلم

فوقه من ٢٨ (وانه في) من سنة وسمو
 من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
 في سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
 من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
 من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
 من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
 من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
 من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
 من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
 من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة

وهو في سنة من سنة من سنة من سنة من سنة

من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
 من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
 من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
 من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
 من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
 من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
 من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
 من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
 من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة
 من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة

والشيخ لفظه من شريعته صور مسدود لا ساحة لله
 وصدق طريق الامانة من آية كريمة وهي (ما)
 فلما سلما وانه لم يخلص من شائبة حتى حشوعهم
 وورده لأمر الله تعالى في سورة المدثر
 حتى تحمل اعداها

معاصر النبي الخالدة وغير الخالدة

قوله من ٨: (١) محسنه وحده
 انما لقرآن

معاصرة (من) راجع من
 فزلاي: وحرط الماء من من
 غير ذلك من معاصرة
 هو معاصرة
 محمد (ص)
 لشريعة في
 عن طريق حقول
 قبل ان تنزل

لا يطاع عليها إلا من قبل سلاسل لأعلى أو هبط عليه
الروح الأمين .

معنى العادة

قوله من ٥٠ وهو عاقل في الاسلام فنقوم على
حسه ركن أو هو ٥٠ وهو عاقل في العادة مؤثره مما له
لا يأتى إلا به محمد من ٥٠

من عاقل ٥٠ لا يأتى من ٥٠ فقصدا صاعدا
ويومئذ لا يأتى من ٥٠ فقصدا صاعدا
٥٠ فقصدا صاعدا ٥٠ لا يأتى من ٥٠ فقصدا صاعدا
قصدا من ٥٠ فقصدا صاعدا ٥٠ فقصدا صاعدا
٥٠ فقصدا صاعدا ٥٠ فقصدا صاعدا ٥٠ فقصدا صاعدا
٥٠ فقصدا صاعدا ٥٠ فقصدا صاعدا ٥٠ فقصدا صاعدا
٥٠ فقصدا صاعدا ٥٠ فقصدا صاعدا ٥٠ فقصدا صاعدا
٥٠ فقصدا صاعدا ٥٠ فقصدا صاعدا ٥٠ فقصدا صاعدا

مقدار تردد الصلوة والفاخرة

والكمات يومه عند الاسلام

قوله من ٥٥ و ٥٠ حتى ١٠٠ مرة يعني و ٥٥
بعضهم ما زاد و زاد من ٥٥ و ٥٠
عشرين مرة في اليوم

المراد بقوله ٥٥ و ٥٠ هو تردد الصلوة في
في يوم شه من ٥٥ و ٥٠ مرة
خمس و ٥٠ و ٥٠ و ٥٠ و ٥٠
ارد تردد الصلوة في
ارد تردد الصلوة في
٥٥ و ٥٠ و ٥٠ و ٥٠

صلوة الجمعة

قوله من ٥٥ و ٥٠ و ٥٠ و ٥٠
و ٥٥ و ٥٠ و ٥٠ و ٥٠

بعضهم ما زاد و زاد من ٥٥ و ٥٠
هي صلاة الجمعة و ٥٥ و ٥٠ و ٥٠ و ٥٠

ووجه لأداء عتق عبد سائر المسلمين من حبس أهل خلافت

واعتق ووقد شفعة مسلمي يومنا هذا

موت الفخام في طريق مكة المكرمة

قوله ص ٥٣ (وكان من خراج يمولون على قارعه

سرق في بغداد شهداء)

أهل هذه السكاه في روح من نفس حسن في شريع

الحق وكن في عالمنا بجمع لا تحسنه شريع

ما الذي لا يجمع بينه وبين معنى يوم

على الناس في هذه في شكره قوله تعالى

ولا تسوونكم فيكم منكم علم من قبله ووضح

شأننا كل من علم من قبله عن حقنا عن أبي كعب

محمود بحرم لا يردده مع ذلك في كل له في خط

من شانه

الغبار في الأسماء

قوله ص ٥٥ (وكان من خراج خوارج وهي

أحدى الحرق لا يرددها كساب وهو خبار)

الحذر من هذا
التمسك
ثم ومن ثم يكون
صانعة منوعة

قوله من ١٥٧ فقد كانت
بالجملة ومنه
مدفع

ان من عدهد
من ٣٩ سطر ١٢ من
عن عدم فباع روجي
الامان لا يعقل الا ان يكون عن عدهد رجة في
وداحة في امها وهكذا
قوله فكثرة طوش العربيه كما
خرجوا من دياره عدهد
الحاجة الامصادية لا مدافع ليرة على

القرهات الاسلاميه نفوذ لفظ مرسوم

قوله ص ٥٩ « مرسوم الاسلاميه دألم تكن في
 يده عهدا بيعة خطه مرسومه » تقد رسما لني الكريم
 وكانت بيعة تدبر عسكريه ذات اثر في مجالها في ميدان
 الحرب وفورها لني في صالحها سياسي فقد قام النبي الكريم
 قبل شروعه لانتصاع بمعاهدت رمة عقد لاولي منها مع
 الأوس والخررج وشاة مع اليهود نارس في المدينة
 وضراها لثاة مع بني حرة ولزمنة مع بني مدلج لرتكز
 كلها على مدد العرب وندفع عن المدينة وحماية بعضهم بعضا
 وبما تم لني (ص) أن يوحد كتلة قوية لحارب ذات
 وحدة اجتماعيه وسياسيه رهت بها عدو وضمر من طريقها
 فابته لمشودة ثم مددك قام بها ارهاية حاربها لاعداء
 وندت لهم بها مدد من قوة من لبرايو امروا الي حص
 بها (ص) قبل عروة در الكرى وفي حربه بالشدت المسمون
 بالعدو ولكن عرفوا انها بالمدد من لعدة والعدد ومن
 القوة والناس ثم أحد (ص) يلدوس حالة قراش عن كلب

حتى به. ثم في موضع كثيرة متفصلاً عن المدينة شهراً كاملاً
لدرس الحال هناك حيث انه. قرب موضع من مكة وسير
عده من حشش الاسدي ليعطه لرصد فردشا ومروسة
جبارها ولعدهد. كله (ص) اعاء الحرب ومطاردة
الاعداء وكل اوله اندر الكرى فالتقوا حات الاسلامية مستدة
لتلك الاعمى الحارة وخطط لمعكرية المحكمة لانها وايدة
الصدفة والاتفاق وما كانت خطط دول ايوم لحرب الجلو
والبر والبحر ياكثر دة. من حيث دافست لرمزها ومحيطها

هابة القنومات الاسلامية

قوله ص ٦٠ (عائنه) في الفتوحات الاسلامية «

لأولى الغنية لا افتح اسم والاسم

لقد تكررت هذه الكلمة من ثلث في عدة مواضع ولا أعلم
لمصدر الذي سمعته وعية كل مهضة ان كل عمل مما
تعرف بأحد أمر من ماء صريح بها من باءت خركه والمصطلح
ما جاء العمل ونش الكريم « ص » قد صدح في عدة مواضع
بقوله: اسلامكم حب الي من مسلمكم . وقناة الاسلام قد ردودوا

كلمة (أههوانهوا) وأما بالآثار التي كشفت عنها وإذا
تصفحت بطون التاريخ ورواه وحدها لا ترددة على أن
الباية المشودة هي شر الدعة لاسلامية والاعترف بعبادته
فالارض الي اسم علي ههه صوعا تكون مبكلا لارهاه ولا
صريته عليها ولا على ههه ودي هم من الحرب يحقق ماله
ودمه ، ولذيقه وللهاء من ههه من الحرب وعنته من أبي
ميطمع رادنه على المقدار المبرر لا يهتبر ههه ما بين الاسلامي
وندا عاده ههه من خربة لاه ههه يوم جلالهم عنها من
دون عتب لها منهم قائل لهم ههه ههه

أحد منكم لم يسمع عنكم وبصياكم وليس في
ستطاعتنا أن نردي هذا الواجب ههه ههه على عاتقنا
فمن يمددكم لكم ايكم هو كات عهههم نفيمة لما ارجعوا
لنا وهم في نفس الحاجة اليه وهكذا كان حديث عبادة بن
الصم مع قيس بن عدي ههه ههه ، صحيح ههه طب منه الخربة
بدل حماية الله من الحسن والدمع عهه وتوطيده لأمان
خارجي والداخل في ههه وعده عهههم تحيام بذلك يعاد لمال
لارباب الحسن .

نصه واقعة البرموك

قوله ص ٩٤ (وكانهم خالده بنصف ذلك العدد في
وادي البرموك حذر وور الأردن و ٧٠ - ٧١ سنة ٦٣٩)
الذي اثنه التاريخ من ممركة - موك كانت يوم ١٢ رجب
سنة ١٣ هجرية وهو تمام ص ١٩ سنين سنة ٦٣٤ ميلادية

على سنة أبي طالب ع ، وعدم مدامنه في فنة عثمان

وكلمة الريحاني وجرد فيه

قوله ص ٩٤ في شأن عثمان بن عفان ، وحرض لناس
على الفتنة ثلاثة من رجب فربش كل كل منهم بنى معه
محبب الخليفة و عي ، وصعد ، و رير)

لا تعرف شي حدث يعرف مؤتممه حربي بن عي ع
الس على الفتنة عثمان بن عفان (ع) عثمان بن عفان
ثورة الرأي ، وم وحض لاسر لا - (ميه) عليه ، تصيح
علي عليه السلام حن عثمان في ثوب الامر مع وقد مصرحى
رحمهم عنه ، يوقف ولديه حن و حن على باب در
عثمان اسم هو لاس عليه حتى سح شرو و تسق اندر
وروهم من سطحها عليه

ثم كيف يذهب بالثوب الناعم الى أن مش على (ع)
 بحرص الناس على عفته وهو قد اعتزل الأمر يوم خلافة
 أبي بكر وكان يوسع له في نومه واهله من ذلك ما كان وهو من
 أبي صاب لا يفته شيء إذا رده ولا يمسر عليه ثم راض به
 ومثله في أبي العريكة «میں لر حانی» حيث يتولى في المدينة
 أعطى بعد ما ذكر ذلك في أربعة من يومها في
 أميرها من ومن العرب من كان معه من حرس ابن عباس
 على علي بن أبي طالب حارس كرو. وهو يقصده .
 فقال له ما فائدة هذا الناس

فقال من عسى لأفيدة فقال له (ع) لمي أحباني
 من منكم لا أن فیم حقا وادفع الاملا ومدينة اعطى
 هي التي كثر بها مثل هؤلاء ربحا له عام صاحب هي .
 وما احسن كلمة شاعر عبيد بن جراح حيث
 يقول في عقيدتي أن من يؤمن علي بن أبي طالب هو أول
 عربي لارز الروح بكلمة وحورها ومارها وهو أول عربي
 تناوت شهاده صدى عبا و... عن مسمع فوم...
 قلها من دي قل فاصدق من م... اعنه وطعام ماصيه

فمن أعجب بها كان أعجابه موثوقا بانفطرة ومن حاصه كان
من بناء المحلية مات علي بن أبي طالب شهيد عظمه مات
والصلوات بين شفيعه مات وفي فله لشوق الى ربه ولم يعرف
العرب حقيقة مقامه ومقدوره مات شأن جميع الابداء
الساخرين الذين باتون الى قوم ليس يتوهمهم وسكن لرك
شأن في ذلك وهو أعلم .

وباحدا لو كان المؤلف عند كنهته لهذا العمل راجع
كتب المستشرقين ولا أقل من كتاب الاطباء اتوماس
كارليل لأعطى عيا حقه وأدرك مرتبه وعلمته وعرف أنه
الشخصية الفذة في الاسلام والعرب بعد محمد «ص» .

الذي أصلى الثورة على عثمان

قوله ص ٧٠ « وجدت لثورة في الكوفة أصلاها
أنصار علي »

أما أصلى لثورة على عثمان تسمية بيت لمن يبد مروان
الحكم ورجاعه الحكم صير رسولته وإثاره أبي أمية
على غيرهم ونحاهر عامله في الكوفة لويده بنعاصي الى غير
ذلك من الأسباب التي دوتها التاريخ

عمر ميثاق على (ع) ومعاوية

قوله ص ٧٥ « عني على من العراق وعاصم بن
مقاتل ومعاوية على اهل الشام » الذي أضاعه مؤرخ
ذكره أن علياً كان على تسعين ألف مقاتل ومعاوية على مائة
وعشرين مقاتل

عمر الخوارج

قوله ص ٧٦ « وكان عدد الخوارج اربعة آلاف » كل
عدد هم اثنى عشر ألفاً ثم أرسى لهم علي « ع » عددته من امان
مرجع منهم ثمانية آلاف

موضع قتل الامام علي (ع)

قوله ص ٧٦ « وكان أجيد هؤلاء الخوارج هو الذي
قتل علياً في واحة كائون في سنة ٦٦١ ميلادية وهو خارج
من داره في كوفة لاصلاه » يعتقد ان مجرم القتل في
بصر مسجد الكوفة عند محرابه وهو منسب « صلاة ولا
رب حتى اليوم هذا المكان معروف بؤمه مسجون من
أقطار الأرض .

الولاية وأسماء النصارى فيها

قوله ص ١٧٩ و ذلك نصيح مجيئه لرب عبد الله
 أتباعه مقامه في الله وهو يوم ربيع لا يدوم فيه لا مقام في الله
 ورسوله شارح لشارة في من علي وع علي عند
 شيمه له هذا مقام يوم عن الاسلام

والولاية لله فمدان أحدهما الحب لله تعالى باظهار
 الاخلاص ومودته لله عز وجل وهذه اما تحصل بالاطاعة
 السكامة وعدة بمصحة لا في من عنه هي مدت كما وصف
 المؤلف من ثم لا يدوم عند لا مريته ليرة فلهما تعلو
 سلامه لاجله وعنده من نفس من اوي انفي
 مدكورون حدث دعاه في نفس من اياه
 لمرشيش فوكاه في ابرش

وأيضا حدث وعي فاما عن شيمه انفس لاهي
 منع من من رسوله نصيب لأمس لا من ولا يبره
 من لاهي وفي مريته لا وعيها لأمريته الرسالة
 وانني عندك بشارت رد لولاية هو المعنى الاول
 لا ثاني كما يظهر عند في خراف كلامه

المعرفة وطبقة دينية

قوله ص ٧٦ ﴿وهنا يجب ان نحترس من خطأ وقع فيه الكثيرون وهو ان الخلافة وظيفة دينية﴾

يرى الكثيرون من مهرة علماء الاسلام . كالنفيد . والمرضى علم الهدى . و صاحب ابن عماد . والحواجة الطوسي وملا حلال ادواني في كتبه المأثرة . والمسمودي وغيرهم ان الخلافة وظيفة دينية امرها بيد الله لا بيد الناس فهي والرسالة من حيث الجمع على مستوى واحد وقد يكون الشخص نبياً وليس ب خليفة كمنص انبياء بني اسرائيل وقد يعكس الامر : وستدعون على دين بالقرآن المجيد وحكم الحق اما القرآن فتقوله تعالى في سورة البقرة ﴿ اني جاءني في الارض خليفة ﴾ وقال تعالى في سورة البقرة ايضاً محط لأبراهيم (ع) ﴿ بي جعلت للناس اماماً قل ومن دبرتي قال لا ينال عهدي الظالمين ﴾ .

واما الحق من منصب خلافة فتدعي معرفة الاحكام الشرعية لاثار الوقائع من امادات والمعاملات ونظيرها على

مواردها وتنفيذها وحفاظتها عليها من التحويل والتبديل
والضياع والنسيان ولا يمكن ان يصطلم هذه المهمة إلا من
اتصل بالملأ الأعلى والى السمع له وهو شديد
ولو سلمنا حدلا مكان تحقق ذلك في النفوس البشرية
الغير منتصبة بالعلم الربوبي فلا يمكن معرفة لشخص المتصف
بذلك على التحقيق إلا من قبل شخص الإلهي عليه والبلاغ
اللهاني فيه .

ثم ان السبب الحقيقي في رسل الرسل هو تنظيم
شؤون الخلق وتدير امورهم وتصسطر اعدائهم وهذا
السبب كما يستدعي حسن شيء من قبله كدلائل يستدعي
حسن الخليفة للشيء من فله تعالى وقد فسنا ذلك في كتابنا
نهج الهدى المصروع سنة ١٣٥٤ هـ

قدم الفكرة بأنه الخليفة الله سبحانه

قوله ص ٧٧ ﴿ واما الفكرة التي تدولها اباء الغرب
من ان الخليفة شبه نال، ومن ان له سلطة دنيوية على جميع
المسلمين في العالم فلم تظهر حتى او اخر القرن الثامن عشر ﴾

كان على المؤلف عند كتابته لهذا الفصل ان يراجع
المؤلفات الاسلامية بكلامه وعلمية، كاتبها، والشعاع
وكشف لرد. وشرح موقف وشح لاثارت وغيرها
فهم قد عقدوا وصلاحت، حرفة وحرروا هذه الفكرة
تحريراً أو ف. وسيرها لأعزم اسلامية .

ثم ان هذا الكلام من مؤلف بحمده يشمل مناقصاً لما
سبق منه ص ٩٢ طر ٧ حرد ذكره لظهور الاحزاب المتباينة
بعد وفاة النبي «ص» من قوله ثم جاء صحاب النسخ ولتمين
وحدة أم اب امة ورسوله ما كان يتركها امر مسلمين الى
رعات المتبعين وقوسهم ح. ومن مؤلف على بهذا
الكلام لظهور في الأوساط العلمية بفرية وانك العبارة
قاصرة عن اداء هذا المعنى .

مصدر جلد الحسن «ع» مطبوعة على المسلمين

قوله ص ٧٨ «ع» ان اهل نحرى الحسن بن علي
لحيفة الشرعي وعلمه. هذا ما معني لأن الحسن كان
أكبر أبناء علي وصادقه في شئ وحيدة لافية بعد وفاته .

لم يكن المحرّص لخصم له حليلة إلا نص إليه عليه
وقول رسول الله فيه وفي حيه الحسن (ع) هذان ودي
مامان قلما أو قعد و سها سيد شاب اهن بجنة

الحسن علي (ع)

والأسباب الموحدة تارله معاوية

قوله ص ٧٨ (وكن الحسن لدي كابن إلى لترف
والبذخ لا إلى حكم ولا ديرة ما يكن رحن لوقوف) ينهر
أن الرجل لم يتصفح سيرة الحسن (ع) كما به وقد آتت
عليه دعاية معاوية ولو عرف ما نعت معنى الترف والبذخ
لما نطق بهما في حق الحسن (ع) ولأنه لما كرم وعلو
النفس لدين نحدرا به من نيه وورثهما من حده رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم.

ولو درسنا أعمال الحسن (ع) لم نجد فيها ما يحاف
المبدأ الاسلامي أو شدة عن النهج المستقيم قيد شعرة
ولم يكن تارل الحسن (ع) معاوية ذي حسب شه
هو الذي دعى مؤلف لأن حسب الحسن (ع) بهدم كونه
رجل الوقف إلا لأمرين

أحدهما أن والده ترك له صفراء ولا يبعث في وقت
قد صفت لعدة فيه على الروح وتصح فيه كل رجل مبعث
وأحد معاوية بنقي الأموات وندس الهدى وسمين أناس
شقي أصرق أمة ففكر لعمته المشودة وهي خلافة مائة.
وذهب إلى جيش حسن (ع) مع فنته به سبه جيش
معاوية في ثأله فزوت عليه خروب من الصخرة إلى
صفين إلى النهروان وذهبت مائة لأهل وأضعفه مقارعة
رجال فسم الحرب ومداوم يحن مدرس وما يسمع الحكيم
المصير ومدر مدرس إدا تاعده الظروف وذا تارة لتدبير
وما صلب المسيح (ع) أوردته إلى السماء وعدم عذبه في
مدد دعونه وحب عدم كونه رجل موفى من الظروف
أحكاماً وللأهل ذواتاً ويشهد مسكاة حسن (ع) وعلو
شرفه ما ذكره الطاري من ثناء وسمائه - أثبت المدينة
بأهلها تشيع حذره وثقت من معاه سمع ثم وعدته
أبيه محمد بن حنفية قوله فقيه مؤمنين وبن أول مسلمين
وكيف لا يكون كعب وأب سمين لهدى وحيف التي
عدت يد الرحمة وريث في حبر الإسلام ورضعت من ثدي

الان كان فطنت حيا وميتا غير أن الأتقى غير طيبة فراقك
ولا شاكه في الحياة لك وكان بسطة له على باب داره ولا
يستطيع أحد انزور عليه ورس عن رحمة في حريقه إلى
مكة المنكره ثامن أحد إلا وترل ومثني خلفه .

منه هو فائق الحمه (ع) ومنه هو سيد الشهداء

قوله ص ٧٩ « و من شيعه فترو ممتنه إلى مهابه
وتعس الحين شيعه كمال سيرة "شيعه حمه" نفس الشيعه
فقط بن حجة من عماله الله امروا ممتنه نصرية .

ثم ن الحين «ع» « بكل سيد الشهداء عده شيعه
ال سيد الشهداء عده هو حرمه الحين «ع» « حريم
كرهه من الشيعه عده نسبه عده هو من قتل طائفا
لا من مات مسموما .

كتاب مدونة الحمه (ع)

قوله ص ٨٠ « و هذا كتابا من شيعه في الحين
من علي عند نزوله عن خلاؤه له ما عده فاب أولى شهدا
الأمر وأحق به تقرية وتوعدت ش خصه له وأحوظ
على حريم هذه لأمة واكيد نايهت من ماشأت ذكر

مصر فرعون

قوله ص ٨٦ : وما ما حدث للدوق فلا يزال سرا
عصا وكسبي مؤرخو الأسس ولعرب بالقول أنه اختفى
قد سجن أربع به عرق في مياه بحر الكو دليت .
ليس لليهود أي مساعدة لطارق في قنم طبطنة
قوله ص ٨٦ : دونه عرق و واد حشه إلى عاصمه
لأسس سدنه على صري سجه حجة ، وقد ساعده على
ذلك حاية ص ٨٦ من - يوده - ك لليهود على مساعدة
في لفتح من حامة صيدحة ما سجم ووجه طارق فزع كبارم
إلى روما حوومه ووجد طارق حامية سدنة حاية من
رحلها من يهود وجمه شمس قور حور به وعدوه مقدما
لهم من يده على و حور

عند حامية موسى به مصر

قوله ص ٨٨ : وخرج موسى من مصر في حبران
من عام ٧١٢ إلى لاس على رأس عشرة آلاف من العرب
وسورس عرب ، إلى سجه - ربح ثمانية عشر ألف
وكن فيهم سادس من .

معبّر موسى مع طارق

قوله ص ٨٨ (وروى ن موسى ها ونح صارقا وضره
بالباد وقده بالسلس إلى أن قال صار موسى إلى
سرفسطة في الشمال ففتح وعرت حوده مرتقات ارعوان
لمشهور عند مؤرخين ن موسى وطارق اصطلاحا ووحده
قوتها ثم رحل على ارعوان فسللت لها (سرفسطة) .

مبصحة السمع

قوله ص ٩٢ (وسكن عاونه في السنة الثانية بسبعين
كناسح تولور كربي دوق كوتايا مات بانغل لما
لاقاه المسلمون من صلاة عود اند هين)

اراد محاربة اسحق مير المسلمين في لاندلس وقد كانت
سنة جيشه إلى جندش ابوديس امير كوتايا سبة الواحد
إلى عشرة وقد كسر المسلمون في هذه المعركة اعماد سيدهم
عازمين على الانتصار وانفوت تحت صلال الأسنة وطل
القتل ردها من الزمن حتى سقط (اسحق) امير المسلمين
فصلاة كانت من المسلمين لا من اند هين .

من هم الموالى

ص ٩١ (المولى نبي المحدثين في الاسلام ممن قبلوا

رسالة محمد طوعاً أو كرهاً (نيس المومالي هم حديثوا لاسلام
فقط بل من اعتنق الاسلام من غير لغة انصاف .

من أي الاراضي يؤمر الخراج

قوله ص ٢٩٨ ولا تشق من ملكي اراضي اخرى

على دفع الخراج صول معلوم لعمد لأموي

لم يجبر الاسلام ولا مسلم من ملكي اراضي على دفع

الخراج مدة حكم لاسلامي وما خراج واحد على الاراضي

التي هي ملث دولة لاسلامية كالأرضي التي فتحت عنوة

مثل أراضي العراق وما دار في أي عي ملك لاراضيها كالأرضي

التي لم عليها هذه دولة من قبل و ما به ولا خراج عليها .

ثم ساد احقر انوار الحكم . عصر لأموي

الحكم الاسلامي في جميع اوقاف مودة وفي جميع مناطق

سلطته كل الخراج في أراضي مودة موجوداً .

لم يكن كثرة الداهين في الاسلام

سبباً نقصان دحل الدولة

قوله ص ٢٩٨ وما دار في مودة نصاً ف اكبر

الموامل التي سببت النقص في دخل الدولة كان كثرة عدد
 الداخلين في الاسلام لأن حرية سقط في الاسلام ،
 مما بعد هذه الحرية غير ، عدم كثرة المسلمين أيام
 ترسب نظام كعصر رستم - كره لاسلام كثرة الداخلين
 فيه كانت مقاربة - ربح - فوجته بوجه ثروته من بالقيمة
 وحرية من - ثم بوجه - خارج حتى رعيها

الموالى والسبعة

قوله من ٩٨ « وهذا هو - سبب - من حملهم على
 تأييد حركات شيعة من معرفة - ربح في درس وغير
 دلت من لحوث - ربح - امت - كفي لاسلام » .
 انما أنهم لا تارة - ربح - مؤلفيهم في احص
 المراتب الاجتماعية في - ربح - ود - سبع مؤلف على
 مبادئ الشيعة لم تثبت في - ربح - كل لهم في علاقة
 أو تأييد لحركات شيعة - ربح - (ربح - ربح حركات)
 ومن دخل منه في مذهب - ربح - هو عن عقيدة راسخه
 وإيمان مستقر فان من مبادئ شيعة - ربح - ربح لاسلامية

لا ينالها إلا العربي المشي ولذا لا تجدد في أئمتهم وحلفائهم
إلا من كانت من نسل علي ابن أبي طالب (ع) بخلاف
الفرق الإسلامية الأخرى من خلافه عندهم تكون غير
العربي كالأشعريين وهكذا في موارد الترحم بقدم العربي
عند الشيعة فدار حماري جماعة في لدلاء قدم العربي في
الصلاة وهذا المبدأ يتابع من دخولهم في هذا المذهب أن
كان دخولهم لغاية ديوبية حيث لا يحمل لهم مكرراً ديباً
فيه وأما عمل أبي مسلم حراني فهو لم يكن له
في ماسم بالشيعة بل بالعكس كان ضد مصلحة لشيعة فاب
بي العباس حرروا العقيدة الشيعة أكثر من أي أمية أصدا
مصاعفة وقد شجعت صحائف لتاريخ من حوادثهم الانتقامية
مع زعماء هذه الطائفة حتى قل قائلهم.

ثالث ما فعلت علوج أمية معشار ما فعلت بي العباس
وقال عبد الله بن راية ما رأى قهر الحسين (ع) وقد
حرته المتوكل العباسي :

ثالث إن كانت أمية قد آتت قتل ابن بنت نبيها مظلوماً

فلقد اتاه شو ابيه بمثله هذا الصراك فتره مهدوما
اسفوا على ان لا يكونوا ابيو ، في قتله قدموه رميا

اول من اسس المدارس ونشر المعارف

قوله ص ٩٩ (فليس عجيبا ان يكونوا (نوي) اول
من اقدس في اسسه لاسلامية على ادروس المعية ونغنون الحمية)
لكن مؤلف سي موقف لامام علي بن ابي طالب (ع)
العلوية وقائه الاصلاح على حصه مسوئة باحكمه وعلامة
ولم يدرس تاريخ العلوم لاسلامية به قد انت مال الامام
جعفر بن محمد صادق عليه السلام اول من اسس المدارس
المعية ولم يكن يحصر حديثه مؤسس المذهب لارعه حسب
بل كانت تحفه هاتلات مسممة ومفسدون كمشاء
ورراره وبولس ويمد لامة حسن الحسيني مؤسس
الندسة العلوية في عصره وواصل بن عصفه وجميع مذهب
المعتزلة او حارس حسن كايوني مشهور من تلاميذه من
مهلو من مبين مدرسته عيسه وم حسب ل الذي دعي
المذهب لاث بعرو لادوية نوي لا رحنه موص

الكتب ولم يات على التامل نظير انهم لم يترجموا إلا النزر القليل
فان المترجمين هذه لم يترجموا من كلامه، كيرحنا بن
ماسويه، وحنين بن حرق، وميسر بن مسلم وغيرهم ليس
من الموفائي حسب عتق مؤلفين غير
الاسلام والعقيد

قوله ص ١٠٠ (على ان الاسلام حسن حجة ميسر
بعض الشيء)

لا يسمي في هذه الحجة ان يرد مؤلف حكاه لمزيد
عند الاسلام يعرف ان الاسلام حول هذه الحجة
الرق في الاسلام كما ان يرفع مستوى مراد
وان يحسن حجة الاسلام في كل ذلك مراعاة فيه
الاستمرار على نفس الشيء في حجة اسلامية
فان نتيجة المصنوعة من هذه الحجة في نفس ومن دون
ان يكون هناك من معاكسة لرعب المسلمين وهذه من
معاصر تثير في الاسلامي وسراره الحقيقة

واضع الحق الامام علي بن ابي طالب (عليه السلام)

قوله ص ١٠٢ (وقد راعى من حكمة ان خيفة وضع

لقد في هذا الأساس

لم يرع من حلكل خطب كل من تعرض بأربع حجو
أو ترجم الخبطة لأمه عي من يصاب عيه سلام ومن
استحصره فعلا من رحل - ربح ندين عرو هدا لام
عني (ع) هو السويحي وبفتوب الحموي

القصيدة في عصر الفتوحات الأساس

قوله ص ١٠٣ (وما عصر انه رحل - سابق وقد كان
مجدبا اذ لم يظهر فيه شاعر واحد في امره وهذا شعر)
لقد كان بها من الشعراء ما كان شعره آية في الامدح
كعسان بن ثابت، والاعشى، ومن بني ربيعة، وملا من
الخصري، والحرث بن ثابت، والنجاشي الحارثي وشاع من صرار
وعبرهم من هت دكري السليم

سكينة وعمر بن أبي ربيعة

قوله ص ١٠ (وأنودد في سكينة - الحسين المشهورة

بحملها وادها)

على ما سبى نهد - امر به كره إلا الاعاني وهو

منه في كثير من آياته وكره حبه من مؤرخين ولو كان
 الأمر كما ذكره مؤيد زرد ذكر سيرة عمر في شعره
 كاردن ذكر من عهد و كال حرق مؤيد في بدو
 هذه السيرة حاشية في صلحه و عمر و كثر من ذكرها
 في عدة موضع من شعره و مع في شعره في حمة
 من قصائده

الحشر المحمل في الكتاب

قوله ١٠٧ (وكان الله في حرب)

هذا الكلام في ص ١٩ لا علاقه به بالموضوع أصلاً
 وهو نظير من يذكر تاريخ الإسلام عند البحث عن
 وسط وسامراء.

المساهرة بالنصير الأقر

وليف في دوت بس دليل على انحطاط الأخلاق
 قوله ص ١٠٧ (وماء ث لا دين وصح على الانحطاط
 الأخلاقي من كل منفي في جميع الأمة)
 ما يعرف كيف تصور مؤيد ال مساهرة من النصير

لا حرج من على نخطاط لا حلق وقد صارت اسان
 منسوبة وقدر كثير من رحا لأحلاق في الأمة العربية
 بنصر آخر، ثم ان عرف في موك لا سدي لخصاص
 لأحلاق في عجم عام ولا حلق موك دلت لخصر لهم
 عرف من عرف موك، ثم حلق في هذا العصر

فرق نسد

قوله ص ١٧ «ومما يرد في وصف سادة الأئمة
 وأحلافها لسان ثقة حذوف من فاش عرب شرب ومن
 فاش عرب الجبوب»

هذا مما يؤيد ما ذكرناه وقد سعاد كثير من
 السادة ائمة من أحلاف رباه حتى لا تشكل وحدة
 اجتماعهم من كثير حلقه ومحض كل فريق مودة
 حلقه وودب كل واحد من العرب في الآخر وكأ
 مؤلف مرضى ما قد عاصي كلمة في ركوت عس
 «ساده عربيه في مسميات لا ربح في لآب زها
 «في من سادة عساده ووقد ساد» عومين حلقه

لأحد العرقين بوح صف في مركز الخلافة كما صنعه
الأمويين

المصاحبة لبنت صدرا عديدا

في خلافة

قوله ص ١٠٨ «وصى معاوية بالخلافة من بعده لانه
يريد مدح بعلمه مد مد حد حكما يرتكر عي
الورثة»

«كن حد مد لا يرتكر عي وبه وعي مد
عند حد في خلافة لا لانه فقد وصى ابو بكر
«خلافه عمر ووصى عمر لأحد السنة ووصى عبي «ع»
لانه الحسن «ع» و«ش» يرتكر همد مد في هوس
المسلمين هو مقيدة من حصة خبر شؤون اربعة فكون
اعرف عن بفتح هذه بجهة من بعده

المعنى التركيبي لبقراء

قوله ص ١٠٩ «تضاد ومعناها من «ع»
تضاد بحسب معناه لأصلي مركبة من (ح) وهو

اسم صنم معروف و (داد) ومعناه عطية .

فصل الذهب

قوله ص ١١٠ « فصل الخيفة مسمى باب ذهب »

الذهب هو مسمى مختص بذهب و معروف بالذهب

النصم على فصل الخيفة

قوله ص ١١٠ « وقد جاء في رواية مسخرة »

مبنيته عرس يحسن رجلاً كل في حتى هذه لقنه »

كف مسح من مؤمن » عبر باسم النصم وهو المما

حسن بالذي يجد العادة ولا يقبل صدر هذا الامر من

مسور و ما هو متشكك وضع بر حرف و الهجعة

فصل الحموى

قوله ص ١١٠ « وكان فاد هذه الحرفة »

نافوت الحموي فقال » نصم لا يحبه يتوجه الى جهة ما

في كل حي مما يدل على وجود عدو على مديته في

كل وقت »

هذا مقدمته يتوجه و فرسب بدلاه حدونا ونقاه

و ما لو فرض حدوداً على حال بعد فقد

عدم مصوص الاسلام

مؤثر بحدوده

قوله من ١١٠ خضع لاسلامه من - عار - هـ

قد سبق في كتاب من هذه النكاح من - فخر - وحي

مبيد عن سوابق ذلك في رجلي عار - لا بها

هي تركه فقد غلب بها من - جود - لا عار - عريه

كثيره فيها وذل تساهل حتى تسبح من لائق الا حلاق

الكرمه عار - عي لاجلاق من جاء بها لاسلام كما اشد

ذلك مؤثره في عي لاجلاق و من مسبح في كبر فيها

حي اصعب من - فاد - هـ - زه -

مناقضه المؤلف لنفسه

قوله من ١١٠ لا - مسحه - مروه - جمعب - ماري

هذه من وهي لا - مرس - موه - مريه - ميه - موي

الرسمة هـ

قد سبق في من مؤثر من ١٠٧ مخر - هـ

من شخص لأخلاق في أمة عربية في العصر الأموي
كانت المثلث بالدين الإسلامي يقضي سمو لأخلاق
لا حساب .

مصدر الحركة الثقافية في الإسلام

قوله ص ١١٦ ، وترجم هذه نقطة في معظم أساليب
من مؤثرات خارجيه .

معظم ما صدره نقطة هو حث الدين الإسلامي
على علوم ومعارف حتى جعل من العلم فرسه ومربى
طلب العلوم ورعى مؤثر من أهل الفكر وهذا ما جعل
مهمي الأئمة من علوم عرصة أي تمكنهم في إيمان من
المعارف وعند الفرج تمكنوا من هذا الأمر فربوا بحوله
نادى قصارى الجهد في عقبه بأدب سنة ودرجة .

مصدر الرغبة في علم العلك للمسلمين

قوله ص ١١٨ ، وقد ولد للإسلام حافراً جديداً علم
علماء وهو يرثه في نفس حبه نفسه .

وهكذا مرفه حبوب وكسوف ومرفه الأمانة

لما يترتب على ذلك من لأحكام الشرعية

حين امن اسما

قوله ص ١١٩ (وفي حديثه) (بن حبان) (حرم الخطيب
يوحنا) (كل من يهدى يوحنا في مدرسته ان اجتمع فيها
نصف من الأدب ودي يوحنا عصب يوحنا عيسى
نصير يوحنا)

يوحنا من كل حرم يوحنا وور يوحنا يوحنا يوحنا
عن كل حرم يوحنا يوحنا
يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا
يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا

عزم المراد من بن في رجمه كتب ما يوسوس

ص ١١٩ (ومن التزجمات التي تقرى إلى حسن
رجمه كتب ما يوسوس إلى كتب بن حبان
قد رجمه كتب ما يوسوس يوحنا يوحنا يوحنا (حرم)
يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا
يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا يوحنا

عيسى المأمون بن الحسين

قوله ص ۱۲۰ (ثم لا يترك حمله) (أي حمله) في
معنى لقلاعه منه كما به لأنه أسمع عن وصفه في
نفسه عدواً) هذا الحكاية سبب التراجع المأمور وقد
لما رجوع على المأمور في حصاره من ربي مع أنه
بالمبادئ حمله وكان خافه من من المأمور في حصاره
من أن يكون ذلك لروحه قد نجح من معه في حصاره

علم بیان

قوله ص ۱۶۱ (۰۰) ثبوت مؤلفات رسولی علم بیان
لا تعرف لأرسطو كما في مذهبنا من نسخ كيف
هو من عهد تترعقي متصور لا شبهة

الرواج في التوسل

فوله ص ۱۲۳) (و حہ زوجہ فی لہ لازم و حہ مودوم
و حہ صما)۔ یکیں زوجہ و حہ حہ فی لہ حہ فی سار
المذاهب وإنما هو مستحب مگر کہ لا یستحب بکہ لیسع
والمعذات۔

الحمرة

قوله ص ١٢٥ (و - من من قصب مداه والحقون
إلى ن قال وشرتم فل وقد شرب الخمر الخلفاء والوزراء
والأمراء والقضاة غير ما من حرمة) يس لشر مشمن
على وصف الحرة بدليس على أن قاتله شر ، وقد وصفا
من لا يظرف الاختل شره ، باها كاختم ب واحد سائي و من
القارص ومحبي الدين من عرب تحت مناه في لاسمهم
بشره فيهم لعدائهم من لارم عدله عام لا قد من على محرم
وكيف منسب ليه مؤلف هذا العمل اعرف

نخارة الحمور

قوله ص ١٢٦ (وكانت نخرد حر على حمة في يدي
الصارى و يهود) وما ذلك إلا لحرمة لا - مرة ولا
منسجون لا يعونهم ربح هدد - حرة

الجماعات في بغداد

قوله ص ١٢٦ (وقد فاخت مددي في نقر
الناشر - سمه وعذرين النما من هذه الجماعات العمومية وكانت

في رمن آخر سنين هـ وحدث زلزال وسوهما من الأرفف
 التي عدها في مصادر حرية لأرب مع فيها) على ما سمي
 أن مؤرخين قدس ذكره هذين الزلزالين نحدد الخسائر في
 عاصمة الهاشميين لما يقبضوها كجوها موميه وعليه من احتمال
 أن يكون المراد حمامات بيئية فها رعا يزيد على ذلك حيث
 لا يحلو معزل منها

العصر عمر المسلمين

قوله ص ٢٨. (وعلى صيد نسل) بصادر أي دبح
 فريسه قبل موتها ولا حرم عليه ككها) أن ماتت بالصيد
 لاشرائط المذكورة في كتب فقهاء ولا يحرم: ككها عليه.

الخواط

قوله ص ١٢٨ (الرجح أن) لأنس كان نوا من
 أنشأ نظام العمل في بناء الحرمي حانه خواط قتداء (عمره)
 خواط كان موجودا قبل الإسلام وقد عرفوه به قوم واحد
 وقد حرمه للإسلام شد تحريم وجعل عليه العقاب الديني
 ولا حروي. ولم يعرف هذا الأمر من الأميين وكيف تصدق

هذه لأقواله فيه وكل نوره رشيد وريدة يحتفظ
 بالعصمة الإسلامية تمامه مصلح وعصره عصر النور والصفاء
 لا الهديجة والوحدة ثم كيف يتصور هذا الأمر في الأمان
 وقد كان في عي عنه لما كان عبده من حقائق لفتت كل
 حلقة مؤلفه من حوي مائة مرة من رشي الباء والخرف
 محلا يظهر بأنه الخلق موشاة بالقصب ومرصعة
 بالجوهر

بجي ابن النعم

قوله ص ١٣٨ (وقد عاش في زمن المأمون قاضي
 فنصح بالمواد بخار برلمنة علام) من لفرب المؤلف
 كيف آمن هذه الأسطورة على هذا القاضي وهو بجي بن
 كتم ، وقد حنق عليه أعدائه حمدا على مرتبة أبي الهل
 عبد المأمون وكيف المأمون بخار قاضي يحكم بقدرات المسلمين
 بن في مقدر لدولة بخاهر ، أعظم المحرمات الإسلامية ومن
 المعصية المؤلف كيف وفق على هذا عدد يصحح الذي بعده
 العقل عن النساء لرحل واحد فصلا عن اعلان بش القاضي

في العصر الذهبي وليت شعري اذا كان هذا المقدار عدد
 انقاضي فاني مقدّر عدد الأميين وني مقدار عدد أرباب الدولة
 ثم انه نافع في عدد الخانات لعدد من ١٢٦ ولا ينفش في
 أمر منكر غاية لاستنكار دسا وعره وسلوكا عند سائر
 مسلمين فصلا عن نقد مصنف الحكم ونقص بينهم وهلا
 عن مؤلف تاد كره مدح من من ١٢٨ مستند به أهل
 لروية من عدم تمحيص لواقعة مروية

أهل الزمان

نوه من ١٣٠ (وهؤلاء أهل لبلاد لاصليون الذين
 أصبحوا لأن أهل لدمه ومن من ١٣٥ صفة علاحين ومن
 أكثره شغب ومن بلاد لاصليون وقد عرفوا أهل
 لدمه لاصيون كما هو قد دحو في عهد لاصيون) أهل لدمه
 من حصون خارجين عن لاصلام الذين يكلم حاسبه
 مسجون لاصيون مؤلف من حديث لاصلام وعليه
 قدس سود شغب من أهل لدمه

المرافعة والاسلام

قوله ص ١٣٥ (ما لعربي عيشك عن ناصي الزرعة
وحسبها دون مقامه) ما عربي قل لاسلام فقد كان
زرعة اثم سال معدته وقوى موحيات ترائه حتى شبهوا
عمن خير يقولهم (من ربح حشدا) واما عد لاسلام فقد رفع
الاسلام مستوى زرعة وحرّس عليها وكان خلفاء الاسلام
من العرب براؤونها لهم كفي من أي طالب
عليه السلام وأولاده .

أول من أسس المستشفيات في الاسلام

قوله ص ١٤١ (وفي مطلع قرن التاسع اسس هرون
الرشيد اور مستشفى في لاسلام على طراز الفارسي)
الظاهر ان من أسس مستشفيات هو أوليد من عهد
فقد بي « المرسل » ودور مرضى وحن في « المرسل »
الاطباء .

اشهر المؤلفين في الطب

قوله ص ١٤١ (و اشهر مؤلفين في طب الدين صهر و علي

أثر عصر الترجمة رحن درسيو القومية عريروا اللغة) كان
 منهم الكندي وهو عربي لأصل متصل نسه قحطان وقد
 بلغ ما أله في الصب اني وعشرون كتابا واسرهرة فانه
 تولى ربه اص في غدد وهو عربي لأصل وهكذا ابرهيم
 و... اساتاس بن و...

الفلسفة عند العرب

قوله ص ١٤٣) وعنده عدد العرب هي معرفة مسائل
 الأمور كما هي على قدر ما تتصلح بوصول في تحقيقه قوي
 الاساس حافة)

الفلسفة عند العرب هي معرفة حقائق لاشياء على قدر
 الطاقة البشرية.

الامام جعفر الصادق (ع)

مؤسس كنيته في الام

قوله ص ١٢٦) وكان في كنيته العربية حذر من

حذر

لقد كانت درسه في كنيته على يد الامام جعفر الصادق

وقد جمع خمدته رسالة من رسائل الامام في الف صحيفة
وطبع مؤلفه في ستر سرح سنة ١٥٣٠ وبصا سنة ١٦٢٥
هو الكيبيه الامام حمزة الصادق عليه السلام لا حـ
ن حيا

تمحيص المؤلفين للروايات

قوله ص ١٢٨: لا تسع صحه روية كان يقوم
عدم على موصلة لا سايد وعدم نقضها والثمة روية
اكثر مما يقوم على نقد او قلة دث .
لقد قام تمحيص واقع اندريه من حدود كما
نشر مؤلفه في ذلك ص ١٧٥ وهكذا من رشد وللامه
لحي في كنه

المؤلفات في علم الاخلاق

قوله ص ١٥: ومؤلفات في علم الاخلاق لمية على
قرآن ولحدث و كثر لا تسعد كل مفي الآداب
نريه مما يبي هذا علم
لا عقدة منه في علم الاخلاق اكثر مما الفته

الامة العربية ولم يكن تركب شيك له خلافة بالاحلاق العربية
 الا وحرره بالسبب فخرج مع لرعه معسبة كأحيه اعلوم
 للمالي، وحاء لاجاء حد الرق الاعبي ومعرج السعدة
 للعصبي ومن رحمة كتاب شاهد صدق على مدعى .

فيه التصوير

قوله ص ١٥٣ (١٤) حدوده بعقها ذنوع من
 التصويرية نحن دون رنقاء حد على سائب سلامة .
 لا أعلم من ينحى هذه بعقها ولا رات تصوير
 موحودة ومعلقه في أدنتهم ومعارف وتارة . هم بعقها
 صموا من صنع تصور عسمة ذل ذنوع حد من حد
 لذي هو ائبه بعبادة الاصنام وتقرت به ترق

التصوير ليس بمالك التنوع

قوله ص ١٥٤ (١٥) فلم ينورع هؤلاء عن صافه صور
 الكائنات والرهان في هذه الترويق (

يظهر من سياق كلام المؤلف ان رسم هذه الكائنات
 كان خلاف تنوع من حيثها ملين الكونها فيها دعابة

تغير الإسلام وما عرف - صور الأمور المشاهدة - جعلت
 للتعديس كل لامر كانت وما د كتاب لاحق ما فيها
 من حمد و لوعه واه تحكي صفحات من صفحات الحياة فسر فيها
 ادنى شئ ولا يحده المتنوع و سارج بعد نما عن كثير من
 الصور في كتاب ثم بها عن ماضي كما كانت حليها
 اس دود (٤) .

كتاب الف ليلة وليلة

قوله من ١٥٦ (٤) ثم تحده صفحات - سه ونيه (٤)
 كثر اعتماد المؤلف على عدد - كتاب وهو كتاب
 خرافي خيالي عنده حب قصصه على اسرار لغير المقبول
 تحققة به لا يسكر شانه من ما حبه عن القصص يبد به
 لا يكون كصدر من مصادر التاريخ العربي .

عمره سلطان قرطنة

قوله من ١٦٢ (٤) ولم عدد سكان - ماضيه ورضاه
 نص مليون (٤) .

قدد كرم مؤرخون به به عدد سكان مليون نسمة

مخلوقين ثم هي نوع من الأدب العربي همنه مؤلف له
 امسكاته بانيه ولا تسليح في اذكاء الروح الادبية والمقيدة
 الاسلاميه وهو الادعيه وبيدات والصحيه لسجديه ثم
 ما مؤلف في هذا الموضوع وقد ترجمت في لاله لاكارية

تعليم المرأة

قوله ص ١٧٥ « في ادب لا تسليح في اذكاء الروح الادبية والمقيدة
 مصيعة لا فون ولا حديث في بيت عن تعليم المرأة »
 « بعد في شرح الادب في شرح من الاحديث
 ما يهي عن علم المرأة من يوحدها ما بحث عنه كقوله (ص)
 « طلب علم فرسه في كل مؤمن ومؤمنة » وكانت
 « صفة (ع) تات كبرها بقاء ما في في من الحفاة
 وهكداريب (ج) ودعا عائنه روح امي « ص »
 انها حفظت من التحدث وكان يروى يروى عنها
 بعض الاحكام لاسلامية

كتاب عصر الاندلس

قوله ص ١٧٧ « في كتاب عصر الاندلس »

من كمال غزير مادة في خارج من سدقين من خطب
وان يخلدون .

لا بعد - من حين غرر مدين مادة في خارج فقد
تف كسان فيه حدهما في غير محدث ولا آخر في
سكن محدث

نوعية حديث لا عدوى في الاسلام

قوله ص ١٨٢ : قال عن عرض كيف سلم لعدوى
وورد لشرع في دين .

رد ما شرع هو حديث سوي لاني (ص)
(لا عدوى في الاسلام) ويرد منه - من تلق لقواعد
الاسلاميه وعن مقتضاها لا يصاب ، عدوى طاهر من
امور عد صحيحه ولا لا اسلام عد من - يمرر من اجدوم
وبيره . وهذا هو السر في صدر الاسلام دون المسلمين .

العوامل في سقوط المعرفة

قوله ص ١٩١ : ما هو من مد جسسه في سقوط
الخلافة الخ ..

لا يمكن معرفه مو من في - فهو حذوفه لاسلاميه
 إلا من طريق لاستقره ثور س تي - سب سب سب كل
 حقه من حلقا حذوفه لاسلاميه فسد سب سب سب
 على عتاب جد سب سب سب سب سب سب سب
 سب سب سب سب سب سب سب سب سب سب سب
 هو الشهور سب سب حذوفه سب سب سب سب
 وهكذا سب سب في سب حذوفه سب سب سب سب
 سب سب سب سب سب سب سب سب سب سب
 سب سب سب سب سب سب سب سب سب سب
 الاسلاميه

النبي

قوله ص ١٤٢ وهو حذوفه سب سب سب
 في سب من سب سب سب سب سب سب
 كل حذوفه لاستقره سب سب سب سب سب
 سب سب سب سب سب سب سب سب سب
 وسب سب سب سب سب سب سب سب سب سب

كأني در اعقاب و بعدد و سمت هرجي و محمد
بن ناصر

مصدر تحريك عرى الدونة

وله من ١٢٢ هـ من لاجتماعه ولا خلافه موجبة
ممكنات عرى ١٢٢ هـ و حركتها عن خلاص
لحم العرى بغيره و حركتها عن قومية العربية و هرجي
نوع الترف و البدهج هذه الاقصى و لعدم من على حق
لنطاق في حركته و حركتها عن و تقسيم و زدان
و حركتها و حركتها موجبة و زدان تكرار عيسى
و بشور لا و هـ .

هذه من سنت سنة من مؤمن للعوامل المؤدية
ممكنات عرى ١٢٢ هـ و لا خلافه و كل جمع و ذكره من
هذه لغو من كتاب في حركتها و حركتها في وسط
حركتها لا و هـ و حركتها في حركتها
الاسلامية و لا حركتها في حركتها في حركتها
و سؤدد و لا حركتها في حركتها في حركتها

هذا الانحطاط والتأخر ولا أحب دناً أقوى من تفكيك
 عرى الوحدة لديه فيها بلع الحرب روح لكل وبها تكا
 نخطو في فم الخصاص . واني لأعتقد ان كل قوم ان
 سئلت همهم في وحدة دينة ووضيه أو قوميه ثم
 اعث عرما كان ديت هو المصدر لاصي في تحريم
 وزوال مجدهم .

وقت صدور الأرادة الملكية

بشعر المسلمين

قوله من ١٩٧٢ وفي سنة ١٥٠١ صدرت ردة ملكة
 تقضي على من في قساسة ونيون من مسلمين اما بالرجوع
 عن دينهم أو بالجلاد .

الذي تمه لدرج - هذه الأرادة صدرت سنة ١٢٩٨

القاعة الثالثة

شوب لمدينة لمرية الدائم

قوله من ١٩٨٠ وهدا حب مشكلة لاسلامية في
 اسبابي "ي شوب عن قاعدة لقاعة شوب لمدينة لمرية

الدائم حينما حلت اقدم العرب .

هذه القاعدة ومثلها من سنت كليتها في الاستقراء
كقاعدة (تخرج بعد نفسه) وعدة (سنة من اوله
الحق) انما هي قواعد غيبية تنكر صحتها في العلة ولا يصح
سأله شدت في بعض الموارد .

ظهور حكيم خان

قوله ص ٢١٣ : « حكيم خان السعدي » اي عاني فيها
لاسلام شد مصاعبه وديت عندما ظهر في سنة ١٢١٦
حكيم خان على رأس جيش حرار .

« زرد » ظهور هو ووفد عودتي به حده و رئيسا
أعلى بقا من سرية فذلك سنة ١١٨٩ وان كان اراد به وقت
ما تم احتلاله للصين وسائر بلاد ايرانية فذلك سنة ١٢١٩ .

فكر كو

قوله ص ٢١٤ : « هو لا كو محمد حكيم خان »
اي ماني به هو حكيم خان لا محمد .

واضع الصغريات في سبيل مع القاري

قوله من ١٢١٨ رد على ذلك - سموات التي كان يضعها

السلاحفة المسمون في سبيل خضج من صاين

لأن هذه السموات من سلاحفة وانه كان من

لتركان ليس حكمو فلسطين - لا يدنو بسطط السجوي

ولا لانه في الشام

ملحة الناموسية المسلمين

قوله من ١٢١٨ وردت في حقه في هذه الناموسية

اربابوس في ٢٦ أبريل في سنة ١٠٩٥ في كلاً من

عمال في - خويبه في رقيه - رتبه في رقيه - رتبه في رقيه

كان سانا (ران) في رتبه في رقيه في رتبه في رقيه

في آدر من سنة ١٠٩٥ وحدث في رتبه في رقيه في رتبه في رقيه

شرب في رتبه في رقيه في رتبه في رقيه في رتبه في رقيه

الذي كسار كما في رتبه في رقيه في رتبه في رقيه في رتبه في رقيه

بما عهد من ووجد في رتبه في رقيه في رتبه في رقيه في رتبه في رقيه

البرية تعاقبوا على الخمر

في مصر

قوله ص ٢٤٢ «وفى ن بصرى لمستعصر بعد دأار
عليه ح كم اموال بعد ذى صحره فكان ذلك آخر العهد
به وتعاقب ابناءه على الخلافة مدة ورس ونصف ،
لذي اثبتته تاريخ به عهد المستعصر ستقدم الملك
الظاهر رجل من العباسيين سمى محمد بن عباس بن علي من
حلب وبيع له بالخلافة وبعث بالبحر كبريته وفي ولادته
كانت الخلافة لابي ولاد المستعصر

الملك المؤيد شبح

قوله ص ٢٤٥ «كان كبراً تعرف حمام لقبانح»
مشهداً شهد على دعوه من ن و آخر القرن رابع
عشر انتهى عهد ن بصرى ن يكون من اعظم عهود تاريخ
سورية ومصر وكان بنو حودى تاريخ دون لاسلام وكان
سلطان مؤيد عوفى حسن سببه فعدت البلاد في ايامه

الملك برسمه باي

قوله ص ٧٤٥ (ومن مساوئه انه مر بقطع رأس
طبيبه عندما تعذر شفاؤه من داء مميت) .

مستشهداً به على الدعوى المذكورة ولكن الموجود
في كتب التاريخ ومنها تاريخ دول الاسلام به كان عائلاً
حسن السيرة كان نظاماً سمعته لبلاد في همه واعتنى
بغفرائه وبني المدرسة لا ترفيه عند سوق لورق من هم
صاحب المناظر ما وبني سنة صاحبه ٣

الملك ابنال

ذكره ص ٧٤٥ مستشهداً على دعواه لمقدمة ورغم
ان خلافته تمت سنة ١٤٦٠ والدي ذكره صاحب تاريخ
دول الاسلام انه كان عفاً حسن السيرة وقد سمعت الدولة
على يده وبما مات كثير اخرين عليه ولاعب كبايل

هي ادبها اذ كانت وم سرورها حديث
وتعس بالدين ، فهو كما في من مضى فملت
ودكر ان خلافته تمت سنة ١٤٦١ .

ملك بلقي

ذكره ص ٢٤٥ مستشهداً على دعواه السابعة وحق
يقال ان عدم إقامة هذا ملك في تلك مدة شهرين وحلهم
له دليل على تسوихهم فكري وعدم اعتراف من لا يبين
بالتاج والصولجان فيهم

ملك فانت بلقي

ذكره ص ٢٤٥ مستشهداً على دعواه السابعة وفي
تاريخ دون لاسلاميه به مع لاضطرابات محلية حتى
سنة مائة واربعمائة في دحية - ارمدة مسكة اصوص
سي من افس وحلب كثير من الآثار التي تعني ذكره منها
مدرسة ملكة لكرمه وحمارة مسجد شريف فيها ومدرسة
بيت المقدس ومدرسة مدغني واخرى ميرة واخرى دميطة
واخرى بالاسكندرية وجمع من سحره في عرندك من
معاهد نعم ولدين

منع خروج النساء

قوله ص ٢٤٦ (وخاف السلطان . رس . دي . من . وباء

خجہ عقدا من اللہ لاتتار نصیبہ ہی شمس وعد حروح

النساء في الأسواق عدة ذلك ما لا يشعشع من ديث

دکتر مؤرخوں کے اشعار، ۱۹۳۳ء سنہ ۵۸۳۳ و سنہ

اربعة اشهر و في سنة ١٨٤١ م كتب في رسايي منظر ليا

عاصر في السجلات من نشرة في خريد وريم الف

لأنه خرج امرأة من بينها وكانت تتركه و ردت الخروج

من بینا لحاجه احدث و روه من صفت و حشمت پرست

ليسمح لها بالسير في سوق قريه و مع مرشد حر عن راس طاعرب

ثمان سیدیں و مہندرو مرضی . لا ذکرہ مشرف .

ذكرت في هذه الأجزاء في غيرها الثاني من المجلد
الحادي عشر مصنف شيخنا رحمه الله رحمه الله على محض
قيمة علم تفسير سورة التوبة وثلاث هي العرس الثاني
الذي الفاء في سورة التوبة وفيه ما يستلزم إليها
صاحب الأمانة ما من معراجهم وقد مرث في هذه النوع
القدس المأثورة تسج على معصية الملائكة غير المتفضل
سواء تسج الملائكة ما فوقها غيرها أو تكرم النوع فرد عليها.

الحمد لله

نظرات وتأملات (١)

في

المحاصرة التي قادها فضيلة شيخ الأهر الشيخ مرعي

عن

سورة المحرمات

سماعة لاسناد لا كثر الشيخ محمد مصطفى مرعي

شيخ الجامع لأهر (٢)

مد تقديم تحية والاحترام

وقفت على العدد الثاني من محمد لخدي عذر من محبة

الأهر مرء وول موقع نظري على محاصر لكم قيمة في سورة

الحجرات و تحسني دفع المعنى وحسن لأملوب وقد عرست لي

عند تلاوتي، بمص ملاحظات وحببت ان الفت نظر كم اليها

عسى ان تلطفوا بالجواب لترفعوا حجب الشك ونحو امافد

الشبهة وتكونوا بذلك قد غنموا عائدة واليكم اهم تلك الملاحظات

(١) نشرتها مجلة انري انفراء سنة ١٣٥٩ .

(٢) ارسالة اتي وحبها المؤلف العلامة الشيخ علي لمصيبة شيخ الأهر

الطائفة ليست بجمع لطائف

قولكم في الطائفة (هي جمع طائف وقد يكنى بالجمع
عن الواحد فيرد بها الواحد)

كيف يصح ان تحمل الطائفة جمعا لطائف والحال ان
شرح الجمع اشيء ان يكون معنى ذلك اشيء ملحوظا فيه
ولذا لم يعملوا الذين جمعا لشيء واحد صائفا من صفات
ويبدو وهذا معنى غير محوذي صائفة بمعنى جماعة هم
و زيدا صائفة الذين صفوفون صف قوم يكتوبها جمعا
لصفات وعلى هذا ضرب عبارة لرب في مراده

الصلح والقتال

و حسان على المسلمين وجونا كفاية

قولكم «وعلى هذا صلح و قتال مطبوع في لآيه
واح لا امام لآيه فاشتم مقام المسلمين وقاتل عنهم و حليفهم
هذا واحد لا لا يمتد لآيه خطاب امام المسلمين وحب على
جماعة المسلمين ما هو وحب على الامم»

ولدي يوقعا هنا هو ن الخطاب للمسلمين بعمل و حد غير

معنى السحر:

فوليك (سحر) هو: (الحرارة والبرودة والرياح والسموم)
• حدث في كتاب الله تعالى سحره لا يحسد تحضره
المسحور منه من - المفسر

معنى السحر والحرارة

فوليك (سحر) هو: (الحرارة والبرودة والرياح والسموم)
هذا معنى يكون من السحر من السحر
هو مكره وودعه حسن مع من لا يهني
عن مكره ولا يؤمن بمكره من مكره من مكره
من السحر من السحر من السحر من السحر
هذه الآية كريمة

الفتاوى السحرية

فوليك (سحر) هو: (الحرارة والبرودة والرياح والسموم)
المسحور قد يكون من السحر من السحر
وكل هذا هو من السحر من السحر
مدرة وجود وعدم من السحر من السحر

واقف سواء كان مستحوراً من الله فص من السحر واقفاً
 ثم مساوئله وذنمه من مدكور في آية بين حبه
 فبعض سحره لا علة في سحره ونا لمة هي حصة التآخي
 بين المؤمنين وكرههم من سحره بعضهم من بعض
 موجه لوقوع شقاق بينهم وانصاه فيهم .

مقابلة التوبة

قولكم (الحقيقة توبة غم ودم وصد)

قد سقمكم ان هذا تمون غزالي وغيره من علماء
 الاخلاق إلا انه لا يجوز من لا يكمل من وحين (الاول)
 ان اعلم مدكور وحس في حقه ما يدعى ان له
 لا يكون دماً من شخص في ارتكابه الضرر
 ويستحق عليه حد رأيه فقد علم دجيل في متعلق التوبة
 لا في حقيقته (س) من سحره وحرر عن سقاء على حاة
 السابقة من الامور حد رة يست تحت حصار الانسان
 ظير ما ذكره في ص ٩٠ كان احداً في توبة كانت
 توبة غير مقدورة ولا يسح شكيب بها ح حقيقة توبة

جميعا وترى من ربه ما يشاء من دونه على لئلا يحل
 ما يشاء من ربه على تركه لئلا يحل ما يشاء من ربه
 على تركه لئلا يحل ما يشاء من ربه على تركه
 على تركه لئلا يحل ما يشاء من ربه على تركه
 على تركه لئلا يحل ما يشاء من ربه على تركه

عدمه لئلا يحل ما يشاء من ربه على تركه

فلو كان من ربه ما يشاء من ربه على تركه

في حكمه حيث لا يكون محرمه لئلا يحل ما يشاء من ربه
 على تركه لئلا يحل ما يشاء من ربه على تركه

عدمه لئلا يحل ما يشاء من ربه على تركه

فلو كان من ربه ما يشاء من ربه على تركه

في حكمه حيث لا يكون محرمه لئلا يحل ما يشاء من ربه
 على تركه لئلا يحل ما يشاء من ربه على تركه

عدمه لئلا يحل ما يشاء من ربه على تركه

لا يخلو من الاشكال في عدة وجوه ١١٠ ب الظن في
مورد بعض لو انما اتبعه ربه لخرج ولخرج في معاش
لصادقهم عن من يدعون وجود من فيها
هدام كثره لآيات ورويت شاهد عن سماع نص و
يرجع في مورد بعض في نوعه في فقرها اشارة من
لامرات لظنه و دأصول حمية ٢٠٠ به لادب عن
وجوب سماع من في لآيات سريعة
فثبت الادلة من لآيات
حرمة اتاعه و
الادلة على اعتبارها عند الشارع كحبر
تلك الطرق مع في الاصوب
عن بعض
لا
الظن يمتنع الاحكام شرعية و انما عن شيء
قد يقع المسم في شكك عريده كما هي منه عن تناع
قوب و يند من غفلة في

التي عرصت في هذه الزكاة الزينة والسلام عليكم
ورحمة الله وبركاته .

عوانة فهدى الشيخ المرمي

حاضرة ... لأحد ... الشيخ عي كاشف الغطاء

دمية ... (١)

سأله ...
وشكرت ...
ورثت عرصه ...
... مع ...

...
في ...

١١، ١٥، ١٥

محمد مصطفى المرمي

(١) رسالة في ...
الشيخ علي وصمم الاخوة ...
مؤلف من كبة ...
...
...
...

١- سَأْتِمُ عَنْ جَمْعِ صَائِبٍ عَلَى صَائِبَةٍ . (وَقَلَّمَ)
مَعْنَاهُ وَهوَ أَطْوَأُ وَالْمَدُورُ لَا يُوْجِدُ فِي صَائِبَةٍ . (عَمَى أَحْمَدُ)
قَالَ كُنْتُمْ تَرِيدُونَ أَنْ هَذَا مَعْنَى أَنْ يَمْدُ يَمُوحُ فِي
الِاسْتِمَالِ هَذَا صَحِيحٌ وَكَأَنَّهُ لَيْسَ دَلَالَةً عَلَى أَنَّهُ يَقْصِدُ
فِي أَصْلِ الْأُطْلَاقِ قَصْدَ الْخَطِّ لِاسْتِثْنَائِهِ مِنَ الْمُدَادَةِ
طَوَّافِ تَدَاوُلِهِ وَهَذَا يَقْدَرُ كَيْفَ فِي صَحْهِ كَوْنِهِ بِعَطْفِ
جَمْعِ الصَّائِبِ وَاعْتِدَافِهِ . جَمْعُهُ عَلَى عَلَمٍ كَلِمَةُ دَائِبٍ
وَأَلْ تَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ فِي مَعْنَى جَمْعِ صَائِبَةٍ وَهِيَ
مَعْنَى وَهَذَا مَوْجُودٌ بِرُفُوفِ الْقِسْمِ فِي تَسْمِيَةِ الْبَعْضِ بِمَقْصِدِ
شَأْنٍ لَا يَكُونُ فِي تَسْمِيَةِ مَعْنَى دَائِبٍ بِالْإِسْتِثْنَاءِ وَهِيَ
كَتْمُهُ فِي لَمَعَةٍ

۲۔ ساترہں نو۔ وحی ۵۔ مسیح و قتال
مضبوط فی الآء حب لایہ لامہ و ثم مقدم مسلمین
و ثاب ۴۰۰ اح ... وانتم لآیہ لات علی اکثر من
الوجہ ساکریٰ علی الامہ و وجوب کما فی بقعہ
عند قوم بعض بہ سوء اکبر من لامہ مکمل

المؤمنين في الشؤون العامة لا تفرق وحدة متضامنة على
تسيّد للشريعة ولعمل على حكمها ، وقد ينادي لرئيس تم
يخاطب الجماعة ، فما حد كل نصه من الخطأ (بها الذين
آمنوا كتب عليكم قصاص ، بها التي اذا ضلتم النساء)
الى سائر الظواهر

٣ - سأنتم عن (خصيص الحرية بالاحتقار في حصة
لمسحور منه) ووجه انه على تفسيره تأخذ كل كلمة من
الكلمات الثلاثة مكرها خاص في لآنة ومعنى مقصودا
في الارشاد وقد ذكرت اسعره والنية والحر

والحر التنبه على لمعاب في حصة قصد لاحتقار
ثم لا والنية المذكور بما يكره في لنية ، فلم يبق للحرية
إلا ان يكون قصد لاحتقار في الحصة ، ولذلك قال
الآدي ، وقال معني ذكر لنقص بما يكره على
وجه مسجود في حصته وحر بها احتقاره قولا أو فعلا
بمحضرته على الوجه المذكور وفي ملح في مود استعمال
السفيرة هذا المعنى .

٤ - سألتهم عن قولنا (التائب بالانقلاب التداوي بها)
وقلت انه يشمل التائب بما هو مكروه وما هو حسن مع ان
المقصود من الآية الهني عن المكروه فالاولى تفسيره بما
صره صاحب القاموس بالتدوير فان هذا المعنى هو الذي
استعمله القوم من هذه الآية . ثم المقصود هو الهني عن
التائب لكن التائب وهو التداوي بالانقلاب يشمل ما هو
حسن وما هو مكروه وفي لسان العرب (والبار التداوي
بالانقلاب وهو يكره فيما كان دمه) وهني في الآية لاشك
انه هني عن المكروه .

٥ - سألتهم عن قولنا (ثم بنى الله المسكة في الهني)
وكأنكم ذهنتم ان نريد من كلمة «عنه» المعنى الاصطلاحي
فذهنتم ترتبون لزوم دوران الحكم مع المسكة وجوداً وعدمه ،
وليس ذلك مراداً ، والمقصود من كلمة «عنه» في هذا
المقام ونحوه ما يذكر في توجيه حكم وسبب الهني ، فهي
ترادف كلمة سبب ، وكلمة سر . وكلمة توجيه ، وما لي ذلك
على ان ما ذكر في صدد التوجيه يرجع لي ظن المستحور منه

والسخرية في ذاتها ظلم لمحور منه هو معنى لا يكاد
يعارفها سواء اكل المحور منه فحصل ام مساواها ثم ادنى ،
وقد اشرنا الى هذا المعنى قولنا في السخرية ضم بحقيق
من هو في نفسه عظيم لا يستحق التحقير .

٦ - سأنته عن قولنا : حقيقة توبة علم وندم وفصد ،
وقته (العلم المذكور دحين في حقيقة الذنب بمعنى ان
الذنب لا يكون ذنبا ما لم يعلم الشخص به في تركه ضررا
عظيما ، وهذا العلم دحين في متيق توبة لا في حقيقةها)
وصحاح يزيدون من كلمة (دحين) كلمة (داخل)

ولم يرد في بعض التوبة المداخل الى نكرانها ، وهي في
الواقع خطرات عملية بحس (نتائج) به قطعها ، وبه لم
يصل الى غاية من الطهر والتطهير الا بعد ملاستها ، فتبقى
نفسه لا ينامت وهو لا يحس بالانصاف مهلكة سمعة
فيست من هذا لا يحس عسانا انه وجرى على ما مرط
منه في حب الله ورايت من هذا الالم طاب الخلاص منه
الى ما يوجب المرح والسرة من مع ما يرعى ولا فلاح

عما ينضج وعند الوصول الى هد تكون التوبة قد تحققت
 عند الشخص بمناصرها، وهذا معنى محس لا يحتمل الا انكار
 وهو ما حوّد من قوله تعالى (وندين دفعوا فاحشة أو صنعوا،
 انفسهم ذكروا الله واستغفروا بدوهم ومن يعسر اللذوب
 إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) الآية لشرح
 التوبة، وتبين انها (ذكر الله) ويتضمن ذكر الله لعلم بسوء
 عاقبة الذنب (والدم) وهو الاستغفار للذوب الساقطة
 و (الافلاج عن الدم) وهو تركه وعدم لاصرار على
 فعله، وازاء هذه العناصر المتزامنة واي تكون منها توبة
 فسرّها الغزالي بجميعها في مقام حقّه، وجمع عناصرها كلها
 ونصص الماء نظر الى مرحلة لاحقة لانها غاية فيعسر
 التوبة بها، كما ان مقتضاها في الدم لانه أثر ناقصة
 وسبب ما بعده وهو المعسر لعمال فيعسر توبه به واندي
 يجمع العناصر ويباير دلالة لقرآن وفي وثوق وهو رأي
 الغزالي الذي احترماه .

٧ - سأنتم فقلتم (ان نندم من الامور الوحيدة نية

لا يدخل تحته اختيارنا، وإن كان دخلا في التوبة كانت
 التوبة غير مقدورة (كما نعلم أن آدم مقدور بسببه وهو
 العلم بسوء أفعاله ومطلق نعمه في غير مقدور أيضا
 بجوابه أنه مقدور، أيضا بسببه وهو أنظر والتفتي وقد عرض
 القرني منه في مثل هذه مناقشة وأحب عما فيها إذ كرر
 بمثل ذلك .

٨ - سألتم عن قولنا (وغير حرف - معرفة كقول
 المعاصي مهلكات جبره من لا علم وعده - معرفة في توبه
 معونات لحره من أحراره لا يقدر وقتها - عرف وجه هذا
 الأمر فانا لو سلمنا جدلا أن هذه معرفة حره من توبه لعدم
 حصول التوبة لا يوجب عدم حصولها لأن الله بكل لا يوجب
 انتفاء لحره و شخص غير ثابت فكيف يمكن أن تكون تلك المعرفة
 خاصة بهذه دون سائر شخص من توبه كما هو الحال في
 المنس . الخ .)

وهذه مناقشة أحد حكم - مقننها . من عناصر التوبة
 التي شرحتها (حكم ، عدم ، تارك) لا شئت أبدا

وحدث واحذث مركزها من انفس كاني متلازمة يلزم
 نبيها من اولها، وثانها من ثانيا لآن المرد من المعرفة
 لتصديق الذي يحدث على لاس واحد به ولا نجاحه جو رحه
 هي معرفة المذكورة في مثل قوله تعالى (ودا سمعوا ما ازل
 الى ارسول ترى عليهم تعيص من الدمع مما عرفو من
 الحق) اما المعرفة اي تشير اليها وهي من نوع المعرفة
 المذكورة في قوله تعالى (الذين آمنوا لكتاب يعرفونه كما
 يعرفون كتابهم) اي معرفة صورة لا حط للقلب فيها .
 وذلك يعني بعدها (ودا سمعوا منهم انهم يتكلمون الحق وهم
 بصواب) ومثلها لا بد له العربي ولا يسهل في مثل هذا
 المعنى، ودا معرفة طه لا نوحه دون توبة

٩ - ستم عن قريش في حرب امة (من امر اب
 بخرج ذلك) وبيد ضروري مادم كلام في تعيين
 لمحرمه اتي عليها لا يجب منه الخبر ، سوء من القول
 الا من ختمه ، وكثيرا ما يخرج سم الحقيقة شرعية عن
 محرمه ايموني كالفظة واركة والحق وبها

١٠ - سألتهم عن قوما (وقد يترس مدعي في لذاب
حتى يصير طمعا ويران على قلبه وقلبه ردتهم بـ المد
صباح عن قادر على البراء فلا يكون مدعي مدعي و ردتهم
انه قادر عليه فتصبح منه توبة وبممكن تحقق لدم مه)
و المقصود من هـ تصوير نفسه لادس ولا يهيك فيها
على وجه الاستمرار وعدم التمسك في حقه عاقبتها . و بـ
الشخص الذي جمع به هـ موضوع من معاني لا عكر
في عاقبتها وطن بعيدا عن المد . ولا تحقق به توبة ، وهذا
المعنى قد جاء في قوله تعالى (كلا ان ران على قلوبهم ما كانوا
يكسبون) و ما في قوله صلى الله عليه وسلم (ليت من قوم
من ردتهم الجملات ، او ليت من الله على قلوبهم ثم يكسبون
من الفالين) وقوله صلى الله عليه وسلم (ان مؤمن د ادب
دنا كات بكته سود ، في قلبه ، و ناك وترع واستغفر
صقل منها . و ان ر رادت حتى صفت قلبه) فداث الران
اسي ذكره الله في كتابه (كلا ان ران على قلوبهم ما كانوا
يكسبون) و ليس المقصود من هـ كلة ان الرجوع الى الله

ولا فلاح عن ذلك سيجيب مقدوره فلا يكلف به ،
كيف وانه يقول في حق من ركب على قلوبهم ما كانوا
بكمون كلابهم تصادوا لحجم الخ .

واعلم بقصد التبيين على موضع حرمانهم والسر في
استمراره . وهو العقبة مما يندب من سوء العاقبة فتتحرك
قوسهم نحو مصححة ما طر بمود الدم ، والدم مود لافلاح
والرجوع الى الله

ورس مذكور في هذه الموصوع كالحسم واطمع
والفشاوة . لافلاح وحاب ومن يها من الالطاط الي حوت
ومن على ادمس من السب في حرمانهم ولعدم عن الله
وعن شمع بعينه ورسد (من) من كسر من بي امرا من
على اسب دود وعسى من مريم ذلك عما عصوا وكالوا
(يتدور)

١١ - تأم من قلوب (من) الخ ما يباح بعه الخ (١٠)
وقلم فيه اشكال من وجوه .

أولا - ان ظ في مورد الماشا لو نحا تباعه لم

لمخرج ومخرج في معايش العباد وتعدني مديته على مضي
بدنوني ووجود ظن فيه ح

والمسكين لا يرد من راحة من في مور معاش لا أحد
به في وسائل الاستمرار في كل ما فيه ومعبدة كالمسكين
صرون لتجاره ولزراعة مساهمة وساهمة وغيره ثم لا تنقص
الافاق على حق أحد ما تعدني من حسن على حسن
بدنوني حسن وقد من من الظن في مور معاش ولا يهتم
منه ويعد من عبادة الافاق على حقوق الناس، أوادعاء
الحق فيه بآية ٢٢. وسيدته اتقوا

والمسكين لا يرد من راحة من في مور معاش لا أحد
به في وسائل الاستمرار في كل ما فيه ومعبدة كالمسكين
صرون لتجاره ولزراعة مساهمة وساهمة وغيره ثم لا تنقص
الافاق على حق أحد ما تعدني من حسن على حسن
بدنوني حسن وقد من من الظن في مور معاش ولا يهتم
منه ويعد من عبادة الافاق على حقوق الناس، أوادعاء
الحق فيه بآية ٢٢. وسيدته اتقوا

فهمد ظن واحد لأنواع وقد ربه الشارع في وجوب
 العمل به مرة متقطعة ، وقد بحث الأصوليون هذه
 المسألة وبيّنوا أن مذهب المتقدمين بما لا يريد عليه نعم
 تكرت ضائفة تتمد باطن وهو محجور حجب في ذلك لأن
 لقرآن لم يدم بطن حبيبه وما ذم لبعض ومن الضم محمود
 ومدموم (ن بعض الضم نعم ، لا اذ سمعوه ظن المؤمنون
 ومؤمنات ، انفسهم خير) (د كان احدكم مادحا اخاه
 لا محبة فليقل احببه كذا) واكثر احكام الشريعة طيبة
 وقد بين ذلك بآيات في علم الأصول .

ثالثاً - فتم لا دله في الآية على اربعة من السوء الخ .
 وقد جاء في الحديث ان الله حرم من مسلم دمه وعرضه وان
 يظلمه من السوء . وجاء مرورياً عن عائشة من اساء باخيه
 الظن فقد اساء بربه الظن ان الله يحول حسره كذا من
 انظر الآية وهذه الاحاديث تدل على ان المراد من الظن
 المطلوب احتسابه هو من السوء . ولا يدخل على الحسن ،
 بل ولا يصح ان يدخل . كما لا يدخل على مقتضى في

الشرعيات ولا يصح ان يدخل ما لظن بالمر في فان كان
معروف بريء ومن ثم انما عسده به لا يكون من باب الظن
وانما هو من باب العلم ما ذكره يكن معروف بريء ولا متيقناً
فالواجب حمل حقه على التصريح كما يتوون وليعده به عن
صلى الله عليه وآله وسلم

محمد مصطفى المرعي
شيخ لأمر

الرد (١)

على امرة: فبعد الشرح المرامى
احسن بدلت ايها المرحوم حسن ولا رن موردك
المدى في - زمة من لأ كسر
هتف من رن كركية ثبت لي ذكرى
محاسن لمسية ، وحملت من هديك حايته وري سمو

(١) رد ابدى وجهه بغير الكرمه عصبلة شيخ لأمر

احلافكم لسه في كسكتم لسا على مد نحو شصكم
عنزم جمع عص و سح و عده : وقد أوحى لي الأفكار
من الحق صري في حو ريك عدون لهما في هـ لكتب
و حياء سنعبد خط نفوس هـ ي و يك

علي كاسب لقصه

٢ حمدي لاوي - ١٣٥٩

أمد كل الحواس على الأول لشمس في صري
الأول ان الطائفة قصد في اصل صلاحها طوعا و بدورا
فما خلق لا شقيق و ن هـ شدر كافي صحة كون
بمقد جمعا صائب و ن كافي لاسمهم نعم صانعه هـ مد
سخص هـ دى و ن و ن و ن و ن في هـ د لاسم
لا شقيق لاسم عده لا ر كتر بمو ن لاسم
واحدة و لصيرون تا حذرون لا حذو في هـ د و ن هـ كافي
هو بمو ن من حذو هـ د و ن و ن و ن حذو هـ د
لدور و ن و ن و ن في هـ د و ن و ن و ن لا شقيق
جمعا نعم لاسم اجمع في قوة ككر و حذو هـ د و ن

هذا فصرح ان النصوص ليس ملحوظا فيها بالفعل . يثبت
 عدم كونهما جمعا لطائفتين بلفظ واحد كلامكم في صحيفة ٦٥
 من محبة لا رهر امرء بها جمع بالفعل لا بحسب الاصل
 ثانيا ان الجماعة التي يطلق عليها كلمة صائفة فيها معنى
 تنافس بعضها حول بعض سوء قصد في الاستعمال الشائع
 ثم لا وهذا لاص لا يصحح دعوى كون الطائفة مأخوذ
 فيها الدوران والطوفان لأن الانتماء المذكور ليس إلا عارة
 عن مصمم بعض جماعة في بعض وهو غير مدور وطره
 مع ان مجرد وجود معنى في معنى بعض مع عدم قصد منه
 لا يكون موجبا لدلالة عليه

واما السؤال الثاني فبعد كان الجواب عنه يرجع الى عدم
 دعواكم دلالة الآية الشرعية على عدم وجوب التكفير
 ولكن ظاهر من كلامكم في ص ٦٦ من محبة المذكورة
 هو كون الآية دالة على وجوب سبي عبيد الامم حيث
 ذكر في عدد من حكم هذه الآية تكريرها مرة ثم اثبتت
 بقصصنا منهم بحق ثم مرغم عليها بقوسكم فانصلح

ولقد انطلقوا في ليلة وحب الامام . ومن المعلوم ان
تخصيصكم ثمة من اوجوب الامام من ليلة دون
المهين شرعا . وحب على الامام تعالى ويرشد الى
ذلك فوكم عدهد . ووجوبه لا بد اليه سطل
ما المام وحب على جماعته من ماهر واحب
على الامام .

و ما انزلنا من وراء الحجاب عنك من شيء
فما يكون الا على وجه حديث واحد
الذي لا يمكن ان يتغير في مدة و زمان
الشيء لا سيما في ما يتعلق بالزمان
على وجه يتجدد منه و قد مر في (١٠) - حرة لا يتغير
وهو على كفاة قول الله عز وجل
و قد لا يؤمنون الا بما نزلنا من وراء
الحجاب عنك من شيء لا يتغير في
دور حاضره و غيبته - حرة لا يتغير في

معناه كما عتر قتم به

وما استؤن الرع فتد كان جواب عنه يرجع إلى
الاعتراف ، ثانياً صسته السؤال

واما السؤال خمس فتد كان جواب عنه شمس على
أصري في أحدهما عدم استعرا ، وفي معناه لا اصطلاح
والثاني السجدة في دس سجد سجد سجد لا كان
تدريج و لا أول لا كان سجد من من سجد لا كان
ولا انه كان لو حب سجد سجد على عدم رده قد
معنى متعارف من نفس مع وما شئ وبوعتر حاسم
لادة سؤال ولا يمكن فيه في سجد ولا شئ
ما عيه .

وما السؤال سجد فتد كان جواب عنه لا
عند اشبه ولا يبي سجد . في حقيقته سجد ما هو
داخل في متعريف وما سجد سجد سجد سجد
ان كواب اتوة من لا يور سجد سجد في ليست تحت
اختير لاسان يحد وعهد في تكليف لتأوع

القدس بها .

واما سؤال السامع فتوكل في جواب عنه .
 سبب اللدغ . اردنهم به هو لانه لثمة وهو غير صحيح
 لأنه لو كان كذلك لندم اليلس على سمه ونسده ووثاق
 لدين حير منه عبيد في كثره محسد قوله جحدوا
 وصدقتموها . ردهم به مقتضى قدرته على مقتضى
 لا يوجب قدرته على مقتضى واثا قدرته على امه لانه
 . يدعي قدرته على مصلحه .

وما سؤال سامع فتجيب جواب عنه فان معرفة
 على قسمين احدهم معرفة شي تلك على اساس وحدانية
 ورتقادها حوارحه وثنى معرفة اي لا تكون هذه
 الصفة وان القسم الاول هو انه حق في حقيقة صفة صفة
 وكان فصيلة شيخ الارهرسك في هذا القسم ملك المعرفة
 حيث قسم المعرفة على ثلاثة قسام .

الاول - هو معرفة الشيء بلورمه وانره وسموه
 علم يقين وهي التي تكون مقتضيه للعمل وتحسن المعاني وغيره

و (الثاني) هو مشاهدة المطلوب بين البصرة والناظر
وهو أقوى في الوضوح وبلقاء من مشاهدة ما-صر وهو
المسمى بعين اليتيم ونحوه نراه في أنفسنا وتصفيته
وحصول انفراد امام النفس والاممية الزمانية والناظر
الآلهي (ثالث) هو ان يحسن وحدة معنوية ودرج
حقيقي بين علم ومعلوم بحيث يتدرك حدهم بالآخر ويهي
فيه وهو المسمى بنحو يتبين ويهدى في تقسيم تتفاوت درجات
الاولياء والانبياء والمصدقين ومن المعلوم ان المعرفة التي
تلك على الانس وحده وتتم بانتهى هي المعرفة
بالتقسيمين الآخرين وعلى حد ولا يتك اعتراف في متعلق
التوهم لا بها عن مستطاعة لكل حد كيب وحصولها
يكون اما بالمجاهدة الثامة ونقص من وعدها ليحصل
لها التجرد ثم حتى ترتفع بها طائفة حيلة ومساءة وهذا
امر لا يكاد يتيسر لامة ساس ولا تقيمه غلب النفوس
واما باعتبارها لآلهية والصب رحابي فكذلك فيه حفايا
لأموور وتجلي عنده حقائق لأشياء وهذا امر ليس تحت

صافه الاب وقدرته وانما يكون لمن نمل ذلك العطف لآلهي
ونوحيت به تلك العناية لرباه نعم ما ذكره الاستاذ
هو في التوبة عند أهل العرف والسلوك التي أشار إليها السيد
الطباطبائي قدس الله نفسه زكية بقوله

مت قبل موت عبو الحدة ما هون موت علي من ماو
لا التوبة الي امر الله ما عده العاصين وجاءت بها
شرعة سيد المرسلين تلك تسمية السمعة التي لا ضرر
فيها ولا حرج .

واما السؤال التاسع فكان الجواب عنه يرجع الى ان
اعتبر قيد (من غير تخرج) في تعريف لعبة من جهة
الاصطلاح الشرعي ووكال الامر كحدث المكان هل
الشرع عتروا في تعريف هذا قيد ولكن هذا قيد
معتبر في سائر الحقائق الشرعية لأنه معتبر فيها على نحو
اظهاره في النية

وما السؤال العشر ويظهر الظاهر في الجواب عنه مما
قرناه سابقاً

واما السؤال الحادي عشر فملاحظة في الجواب عنه
هي ما قد خدنا له في الظاهر و في غير هو الحاجة لمنفعة في فهم
كلام المتكلم كما قرر في محله .

واما سؤال اثنى عشر فكان الجواب عنه يرجع الى
حصر نظر متبع في قلوب الادلة في عبارته . وهذا عين
ما مر عليه في نفس السؤال .

واما السؤال الثالث عشر فكان الجواب عنه يرجع
الى تمسك بالحديثين على رتبة من اسوة من المل في الآية
الشريفة . ومن ان الحديث الاول يدل على حرمة طين
اسوة لا على ابدنه من الآيات . والحديث الثاني مرفوع
والمر فرع ليس بخجة لأحسان في سادة السند من ليس
بشقة على ان التحقيق انه لا دليل على لزوم الاحد بعهم من
ليس بمسوم عن خطأ .

لقد بعثت الى وزارة المعارف العراقية الجليلة ووزارة
 المعارف المصرية المحترمة بصورة التفجير عنه تبسیر قواعد
 النحو والصرف والسرعة الذي نطقه المؤلف معه
 الاثر اساترة لغا اعداد في مصر وهم لكونه طه حسين
 الاستاذ احمد امين الاستاذ على الحارم الاستاذ محمد
 ابو بكر ابراهيم الاستاذ ابراهيم مصطفى . الاستاذ
 هبة المجدد النعمي وسر تاريخ نشره في الصحف العراقية
 بمائة عشر يوماً سنة ١٣٥٧ طهر على صفحات جريدة
 العراق افراد نقد المؤلف المعلوم الجليل الشيخ علي
 طائف القطار له فكله موضع اعجاب القراء وله الاثر
 البالغ في الاوساط العلمية .

المحبة

نظرات وناسبات^(١)

في

قرار اللجنة المصرية العليا

في

تفسير قواعد النحو والصرف والبلاغة

لقد قامت لجنة مصر به مهمة صلاح الدراسة لمصرية
وتيسير قواعده وهذا لا شك به حدهم أشكر عليها إلا أنه
لما كانت أقراراتها لا تخلو عن بعض ملاحظات ربما
أتية عليها كي لا نلحق الحذينة على صلاحها.

تفسير قواعد النحو

إن ما صدقته لجنة في تفسير النحو عند المحررة
لتسهيل دراستها يمكن إلا تكثير صلاح وزيادة تكام
وعده في هذه امره حيث يرجع الى امور ثلاثة

(١) شرحها صحيفة امراني امر ١٣٥٧

الأول حدود بعض مضارب الحوة كحدث لأعراب التقديري
وبينة بعض الملامح لأعرابية عن بعض ومتملن الطرف
و-نتار الصير وسيجي- انعرض لهذه الأمور ويأت
العائدة في مورد المذهب من در-تها .

اثنائي حترعم لأوت- حور- تميز بلفظ
(الموضوع) بدل الماعن ومشد- وسيم كل وسيم ب
وحواتها واشتمر بمشد (صمون) يس ح- مشد وحرا
وكل واحوتهم واشتمر بمشد (كلمة حمدة) عن الماعن
والحال والتميز وبالمشد (كلمة مفرد) عن الريع وحملوا
الاحكام مرتبة على هذه مداون المنة ويس نخي به
هم الاحتار لا يستعن عن بحث عن اوت- هو سيمع
الذكورة لأحتاسن نال م- احكام لا توجد في غيرها
فما صطلحت ناصه عن- صير عنه- مرسيع كاع عن
وامتد- واسم- وسيم كل نخس كل م- احكام لا يتصيح مضارب
ثوتها لذلك موضوع- إلا ما تعبر عنه بلفظ يحتمل- ون- تعبر
عنه بمشد موضوع أو غيره من لاع- لما تتركه بينه وبين

غيره ونحوه مثلاً يختص وحب مطابقة المسند اليه سواء
تقدم عليه وتأخر ودرجول لانه لا تده وتراخي عليه
وتوسطها بينه وبين المسند اليه ووجوب حذف المسند اليه
في بعض موارد وعدم وقوعه بكرة بحجة ان غير ذلك من
لاحكام مخصوصة بخلاف من الامر به ليس كذلك وهكذا
الحال في سم (لا) سوية للجنس به يختص بالاحكام من
اشتراط كونه كارة ومتسلا بها دون ما عداها وهكذا
الحال في سم ان يساويه جنس ينصب المظوف عليه
ورفعه دون المتقدم من معلوم ان يرب هذه الاحكام بنحو
الاعتبار عن موضوعاتها بقطع عن ما بها من يكرب
الامر لشي وسعه "لذلك وما غيره ولا يكتفي بالتعبير منهم
الطائفة بالاثام عامة حيث يعتمد عليه الحال وبشكل
عليه لأمر .

واما ما صدرت بحجة عن التبرئة بمقتضى (المحمول)
فالامر فيه كذا حيث س (كان) يختص بخيار
الترسل بين كل واحد منهم مع تناقض "من وتقدمه عليها

حادثه خبر نگوید هر ما را در خبر عدم اقتراعه (بالا)
دو ما عدد و هکند خبر نام مندرجه بشرط فيه ان
يكون جمله معه فعل مندرج منند الى ضمير اسمها الى
غير ذاك ما و صفت اسم بوجه الى تسميته محمولا من هذه
الموارد لا بدقيه يتعلم من تركيبها فيما يلحق يخصها حتى
يدل عليه عملها و قول طاحه و استمرها عند لارده .

واما ما اصعدت و ما الى تسميته تنكية و طعن فيه
ايضا كذا ث ان معمول منقول يخص كونه مبداء النوع
و ان عدد و توكيد و بنوعه مقامه اسم الامر و
معمول به و معمول لانه بشرط ان يكون لعامل به من
غير امله و عنه تمامه بخور حرد بحرف تالي في نفس موارد
ويجب في نفس آخر دون مقبول المقتل و معمول و
يحدث عنه و حوبا في مورد لا يجب و بها حذف عام غيره
من معاني و تميز خبر فيه ان يكون مفرد بخلاف
الحال في غير ذات من امر ردي صطحت الامة على
تسميتها تنكية و لا بد من تميز عنها بعض يخصها في مقام

ياتهم او وصح لا يختص حتى مع حلاله بالتمسود لصح
 لنا ميمر عن اجميع اعطى الحكمه ونحوها فليس هذه
 لاصطلاحات من النحاة إلا لا يصح حال و رلة الاحمال
 الثالث اهم اعراب بعض لاسايب العربية كانت تعجب
 والاغراء والتحذير وقد حفي على لائحة ن تحت عن
 اعرابها انما هو لأجل تقديرها كي لا يبقى انطباع حار في
 المراد من مفردتها ومركباتها مع انه في يال اعرابها تترك
 آثار نحوية منه على تقدير اسميه (حسن) في ما حنه
 يصح نصله بياء مكلم دون ون وقية وتصغيره بخلاف
 ما ذكره الاماميين وكذا يصح تحذير مثل (ياك لاسد)
 ونحوه من دون عطف (الاسد) ولا حره (ن) على تقدير
 ان يكون العامل في (ياك) من متعدي ثمين ولا يصح
 ذلك على تقدير ان يكون العامل فيه من متعد لواحد هذا مع
 اهم لائحة بعض نواب النحو والنصرف مع ما لها من
 الاهمية في اللغة العربية كباب الحكاية و باب الوقت و باب
 الادعاء وغير ذلك وذكرهم بعض الابواب مع عدم التفرص

لما يلزم درسته منب و كان لاولى لهم ان يعرضوا ما يجب
درسته من الاواب نحوه وانعريفه وانتم في الدر
يب ومقدم يلزم ان يدرس من نحو عدد في كل باب من تلك
الاواب وجمع تلك انقوا عدد في قاعدة واحدة مكن الجمع

مقدمات اللحن:

في النحو

وحيث قد انصح لك بها تناري انك كرم عدم
الجدوى فيها لمكنه واحدة من تعلم النحو ارد ان
وقوفك على بعض الملاحظات في مقدماتها انتم لها فائدة
وابصارا للحقيقة

باب الاعراب

من مقدمات لحنه وحوب الاستغناء عن الاعراب
التقديري ولا عراب اني لا تعلم ذلك يوجب مشقة على
التفهم من غير فائدة يجتنبها ولكن من في اواب
النحو يرى وحوب الاعراب يفيض على هذا الامر حيث
ان الخط ونعت وغير ذلك من التوزيع لا يجر عليها

بلفظ ثبوتية أو غيرها.

المحنة

ومن مقترحات لجنة تقسيم الجملة الى جزئين اساسيين
وتكملة. ونسبة الجرائم الاساسيين بالموضوع واعمول
وتعريف الموضوع باله تحدث عنه. والمحول الحديث: ومن
المعلوم انه هذا التعريف لعدم صدقه على حربي الجملة
الاشائية اذ ليس هناك حديث ولا محدث، بل ولا يصدق
على حربي جملي الشرطية فيكون هذا التعريف مخرجا لاعتد
حرارة حمل المربية

ومن مقترحاتهم ان الموضوع مضموم دائماً إلا ان
يقع بعد (ن) أو إحدى حرفيه ولا يخفى انه قد سبق
اللعنة في مثل هذا لا حصار على السعة قد كل عمدة
مرفوعة لا أنهم. يمتدو على هذا لا حصار لعدم استعادة
الطاب منه مئة تعي عن بحث عن حكم كل باب من
اواب لمرفوعات دونه. في معنى فسر الموضوع أو لعمدة
الحكم بالرفع غير شاس لا وراوده الا ترى ان تفسير موضوع

بالمحدث عنه لا يصحح الحكم باسم عليه في جميع الموارد
 لأن من المحدث عنه ما يكون محروراً (ن) قياساً مطرداً
 كما في صورة ما إذا كان نكرة ووجهه مدني أو هي واستفهام
 نحو (هل من حاق عيرته) وعو (ما جاء من بشير)
 ومنه ما يكون معللاً لمصدر وحيد وهو المصدر اليه نحو
 (ولولا دفع الله الناس) ومنه ما يكون منصوباً كمراد في
 مثل (صرفت وصري ريداً) وهو محدث عنه ما وقع
 العصب على متكلمه مع أنه نصب لأن يرمي لأصناف
 المذكورين وفي مثل (رأى صرته) لأنه محدث عنه في معنى
 مع أنه منصوب بفعل محذوف

ومن مقترحاتهم أن عموم ذلك إنما يصح إذا
 وقع مع كل واحد من حواس ولا يعني أن هذا الحكم
 بهذه الصورة يوجب تردد في وقوع المضمون حالا
 (كراكباً) في قوله جاء ريداً كما نوه فرساً أو وصفاً
 منصوباً (كصارت) في مثل رأيت رجلاً صارماً نوه
 عمراً أو صفة لمجرور (كفان) في نحو نظرت إلى رجل

قاتل ابوه عمراً ، و مفعول به (كعرب) في قولنا أردت
ضرباً رداً حداً أو به لا ، ري عطاف في هذه المؤرد أيسم
اعمول ، و يحري فيه ما يجب من حكم لتكملة وكانت
عليهم رفع الأشداء

منطلق الظرف ومرف المضاف

ومن متفرحات لاجه انت متمين الطرف وحرف
لاصافه اذا كان تاماً لا يتحدرون نحو قول في مثل (ريد
عندك أو في دار) هو الطرف وهذا الافتراح ون كرس
قد ستمهم فيه أكثر عطف من بحرين كرمي وغيره
إلا به غير صحيح من وجوه

الأول ان الممول حسب ما عرفت ، به هو الحديث
(وعندك وفي دار) ، كقولنا بكين هو الحديث
عن (ريد) ، بل ان به هو كرس عده وكرس
في الدار

الثاني انه ليس مردد بتقدير شيء ، لأن معنى لا يتم
بدونه بحيث لو فرض عدمه ، صح الكلام ووجد عن فقه

لامر كذلك ولا وجه يفهم التقدير

الضمير

ومن مقترحات لجنة لغة التفسير للمرجع حواراً
ووجوباً وحمل عن المستتر فيه نصير محمولاً معيداً لاجرة
وهذا الاقتراح لا يمكنه لانهم في صيغة الامر (كنع
وقم) والامر تركب اجرة من حرة واحد وهو خلاف
ما ذكره السابق من اجرة من كنة من حرة ابيض
الموضوع ونحوه

ومن مقترحات لجنة لغات الامم المتحدة في مثل (قوم)
وليس في مثل (تقوم) إشارة إلى الموضوع بدل من
الضمير فيها مستتر

وما ذكر في تبيين في هذا الاقتراح على لسان
ولو رجعت إلى وحدانك ايم الماري الكريم لرب ان
تقيم التميم من اسم مستتر فيها اسهل من تعيينه ان المبرة
والثوق إشارة إلى الموضوع

ومن مقترحات اللجنة في (م) و (قم) غير

دل على تعدد وانه موضوع وعن محمول ، وهذا الافتراح
 لم يكن فيه حاجة الى اشارة الى اسم من مثل (فت)
 و « قتم » غير دال على اعداد ، والجميع العربي ومما هم عليه
 تشهد بخلاف ذلك ، فلا ريب في دلالة اسماء على الواحد
 في مثل « فت » ود لا يحسن استعماله في غيره ودلالة لثاء
 والهم في مثل « قتم » على جماعة مخصوص كدلالة الواو على
 جماعة الفاعلين والحاضرين

الشكوك

ومن مشروعاتنا شك ، لا صلاح على ان كل ما ذكر
 في حجة غير موضوع وعن محمول هو الشكوك وحكمها بدأ
 الفصح الا ذكرنا في مقادير المسوقة بحرف اصالة
 وقد سبقته من هذا لاحتصار من اجاد حدث قال « كل
 قضية مسبوقة » لا يهمل استدلاله على من هذا لاحتصار
 لعدم استفادة من ان منه فائدة تنفي عن بحث عن حكم
 النصب في كل باب من ابواب المنصوبات من ماد كراه
 في الموضوع ، بل هي من فسرث شكوك ونقصات حكم

« مصاب غر شامی » « انفرق » « من شکیه که پ
 غر اود ووع و لحدود و انفرق حکایت و « مصدقاً
 انفرق حسیه » « رد لایحه » « که من مد که را مع
 لاسم ادر ووع و معنی انفرق و حسیه و معنی
 مطابق و من مد و کجا و کجا و کجا و کجا و کجا
 عصبه و « انفرق » « که » « که » « که » « که » « که »
 من انفرق و « که » « که » « که » « که » « که »
 فی ما عرفت

و سیر قو غر عرفت

« من » « که » « که » « که » « که » « که »
 « من » « که » « که » « که » « که » « که »
 « من » « که » « که » « که » « که » « که »
 « من » « که » « که » « که » « که » « که »
 « من » « که » « که » « که » « که » « که »

« من » « که » « که » « که » « که » « که »
 « من » « که » « که » « که » « که » « که »

البحث وبخارج عن الغرض المقصود

ولست محارفاً لما قلت من انشاء الذي دخل على العاط
 للغة العربية يرجع كثره في هي القوعد الصرفية حيث ان
 كثره بشأن تغيير هيئة لكلمة أو تبديل حروفها وحذف
 أو زيادة عليها دون مراعاة لقوعد الصرفية - وإنما تعرض
 لي فائدة الاقواب التي نصت البعثة على حذفها من دأعلان،
 والاندل، والتاب، ونصرت لك مثلاً من فروعها كي
 ترى عدم الصعوبة في دراستها وسلم على وجه الحاجة إليها
 كقاعدة اب او و وليه ، اذا تحركت وفتح ما قبلها
 تقبل الف

من الضائب يستفيد من هذه القاعدة ن مثل (انول
 والبيع والري ، ولعرو ، وخوف) وما شئت ذلك من
 امصادر يكون ما قبلها لا ف من الواو وليه لأنه في ما قبلها
 يتحرك الواو والياء عدم يكون ما قبلها لا ف من الواو وليه لأنه في ما قبلها
 لأن الفعل الماضي الثلاثي لا بد من فتح أوله فتقبل فها
 وكقاعدة ن من الثلاثي اذا كان وسطه فها قلت

الفه همزة اذا صغ منه اسم فاعل على وزن فاعل فانه يستفاد
 منها مثل (قل ، وابع ، وحاف) ان صغ منه اسم فاعل على
 وزن فاعل فاعل (قل ، وابع ، وحاف) .

وكقاعدة من وسط الثاني د صغ له جمع على
 وزن فاعل وفعال فاعل وفعال فاعل وفعال فاعل من
 هذه قاعدة ن مثل « ناع ونوب » يتن في حمه كذلك
 « نبحا ونباب » في غير ذلك من قو عد ثب والاعلال
 ولا يدل الي لا بد لغائب من لاصلا عيها والاحاطة
 بها لا يكبر ان هذه الاوب ن وغيرها من اوب
 تصرف تحت ح في التخيخ والتخيخ وحده وشويب تحت
 ح على معن در نها و على معن ح - ١٢٣ -

الهمزة

وكي طلعت على حال ما تعرض به لاجته في هذا
 مقام سائق ودكرته لاحقا لا بد و بشيراني نعم لعواند
 التي لعرد لغائب من معرفة هذا علم وهو فائد
 (احدهم) معرفة معاني في كيب لغربه وسرها

الحياة لأدوية غير صحيح ، ما نوا اعتمادا على هذه المقاييس
والمدركة في الاستدعاء علم - انه لا يقتضي ذلك الحكم بنفي
لأهميته من سائر العلوم العربية لاستكشافها من لفظة
العربية مضي عليها هذا الزمن ، كما روي يدون لها علم من
علوم ولا من منسوب

(ثانيا) عدم صحة حمل من ينسب إلى طائفة
بعض هذه الفلاسفة وروايتهم في جميع ما احدثوا
من العلوم كاعتقادهم في خلق العالم من مواد متفككة
الارض ، واستمرارها في وجودها ، وعرصه ومدها
الزمن من صفر إلى صفر ، وعرها من تحت يدها في محي
من مديتها علم ، كما روي في قولهم : ما بعد الموت
وما قبل الموت ، من غير ان يقرروا في هذا المقام

(ثانيا) عظمه من اوصيوات لادوية في
تسوي اوصيوات مذكورة في لادوية ، وتزيد عليها
كارتان وعشرات

(ثانيا) اعتماد فصلا في ما جرد ولاحظت والمساوات

وعندم عتدم فسلالمورد حسنها كما صنعوا في انكساية
والتشبيه والاستمارة.

(ناتبا) ان ماد كروه من لغتبول من اوصاف الثمر
الجيد والشر الجير ودقة استعمال الكلمة وجانها وغير ذلك
ان اردو به بواب لبلاغة وشروطها العامة واحوال الاسناد
واستدليه وعبرها بحيث تتقدمها في نتيجة البحث وم
يمكن ذلك الا مجرد تدوين اصطلاح وختصار في التسمية
فلا كلام لنا معهم الا انه يمكن هذا التبديل ذو في التباير
من فيه جمال وعموم وان اردو به غيرهما فقد عرفت
مالا بواب لبلاغة من لاهية والماندة التي تسدي وحرب
درستها والاطلاع عليها وهماك امور لا يسع مجال
اتعرض لها.

لأنك مجلة الحربت الخليفة الذراء قد نشرت مقالاً لهوذا
فليل مردم عصو المجمع العلمى العربى فى عددىها الثانى
من سنهها الثالثة عشر ابدى كلمة فيه حصه الموعظان على
نفسه نرجع السوءة للامام امير المؤمنين على (ع) وقد
رد عليه المؤلف فضيلة العلوة الشيخ على كلمة الفطاء
بهذه الكلمة الخيرة

الجمعية

وهذا شيء لا يصح البحث ولا ثم مدون تعجبه وهو
التفت من صحة كل ما ورد في صحيح سلافة و من
كلام الامام والقطع بدت غير ممكن لأن لكتاب جمع
بعد الامام ما كثر من ثلاثة قرون ونصف و ان تعلم ان
هذه الشبهة و كانت موجهة لما شككت في صحة التلخيص ما صح
الاعتماد على نقل المؤرخين لأعلى خطب والكتابات عن
المقدمين بل ولا على تفاهم المحدثين لسمعه

وقال اصفى بدت البرعات لمذهبية والاعراض
لسياسية اي لا تتخرج من اوضح و دس و من تعلم
ان ذلك لو ثبت من ما لم يرد صحة نسبة عبد الاحديث الى
الصحابة وما صح ان يثبت على مثل صحيح البخاري ومسلم
وغيرها من كتب لا حار كيف ولو كانت البرعات
المدكورة موجهة للشك في كتابات تلك كتب أولى
من ثبت فيها من الصحيح ولا أن لا يناد بانهم بدت
وقال والذي يستبرح به لا يتحدى لكتاب
كلما للامام إلا بعد مقتضى علمه و لست أدري كيف صدر

قد الكلام من لا دوى من كلام صدر قس ذلك فقد ذكر
 فيه كلامه ١ ما غرمو على بيعة غل ص ١٢٧ حدوث من السعة
 المطبوعة في ارباب معقة محمد كامن بكهش ود كرفيه كلامه
 لأبي درج حرج في اربعة من ٢٦٧ ح ١ و د كرفيه كلامه عدم شاوره
 عمر في خروج في غرودة روم معص من ٢٧٤ حدوث و د كرفيه
 كلامه ١ سنشاه عمر في غرود نرس معص من ٣٨٨ و د كرفيه
 كلامه عند درج روجه وصنع من ٢٥٥ حدوث من كلفه في
 صرح في لبيع صدور هاف من مقش غل حدوث من خطب اي
 اشمن عليها الشرح وهي لا كثره بعلم وقف صدور هاف كيف
 صبح الحكم عليها من لستد وورودها بعد مقش غل
 وقف عن لذهبي به قل ومن صاح كتاب شرح الالاعه
 حرم بانه مكذوب على انه مؤمن عبي فيه لب الصرح
 والخط على السدين في بكر وعمر

وانت اد سرت حول لصحة وما وقع منهم من
 الخلاف والمبارعة وتثبت فسهب مع غل وما وقع بين علي
 وبين صحة واريير وهم من كار لصحة وما كان يراه

میر مؤمنین علیہ من احقیته من خلافة و لاصحابہ الہدی
وہ یامہ خ قیام و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی
وہ یامہ خ قیام و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی

وہ یامہ خ قیام و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی
وہ یامہ خ قیام و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی
وہ یامہ خ قیام و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی

وہ یامہ خ قیام و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی
وہ یامہ خ قیام و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی
وہ یامہ خ قیام و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی

وہ یامہ خ قیام و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی
وہ یامہ خ قیام و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی
وہ یامہ خ قیام و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی

وہ یامہ خ قیام و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی
وہ یامہ خ قیام و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی
وہ یامہ خ قیام و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی و مدد الہی

أو أكثر ومن فيها دق ريدة و بقیصة عما هو موجود
في ايدينا من نسخ النسخ وتوجد منها في مكتبتنا سحان
وفي مكتبة السوي نسخة واحدة

قال في نسخة أبي علق عليها الشيخ محمد عمده
«مطبوعة بمكة محمد كمال بكداش في بيروت نحو خمسين
صفحة في جزء لأول من (من ٣٨٨ الى ص ٤٣٣) لم يروها
ان أبي الخديج في شرحه

وهذا من الاستاد في «خر به من ما ذكره في هذه
اخمسين صفحة كله قد رواه من أبي الخديج في شرحه،
وشرحه شرحا وياؤه برك منه شيئا آخر من ١٩٥ و
من ٣٥٦ من نسخة شت من شرح بن أبي الخديج المطوع
مطبوعة دار الكتب العربية سنة ١٢٥٠ وعصر وكذا يوجد في
المجلد الثاني مطوع في يرب وكذا يوجد في نسخة
الخطبة من لشرح المذكور موجوده عند»

وقد سبق الاستاد في من هذا الكلام عن المثلث
الخطبة في تعليقه على نسخة مطبوعة بمكة محمد كمال بكداش

من ٣٨٨ والذي اظنه انه اخذه منه من دون ثبت فيه .
قال وجامع الكتاب معه يقول ما ينشر بعدم القطع
نصحة ما جمعه .

وهذا وان كان صحيحا إلا أن جامع الكتاب اشار
لما لم تثبت صحته عنده اما بنقل رواية اخرى له او بالتصريح
بالثبوت في سنة اليه انظر المحمد الثاني ص ١٧٧ وص ٣٠٣ فلا
يكون هذا وحده للشك في الباقي بل يكون دليلا على القطع
بصحته وإلا لا اشار الى الثبوت فيه كما اشار اليه في الموارد
الأخرى

قال وكثير من الخشب بل أكثرها غير كرامة
ولا يحصى ان هذا الامر ليس له ماس ما قطع نصحة
معه او عدمه خصوصا عند واحد جامع الكتاب على
معه ان لا يذكر الخطبة باجمعها وان يختار محاسنها وي طرح
باقيها انظر ص ١٥ جلد اول :

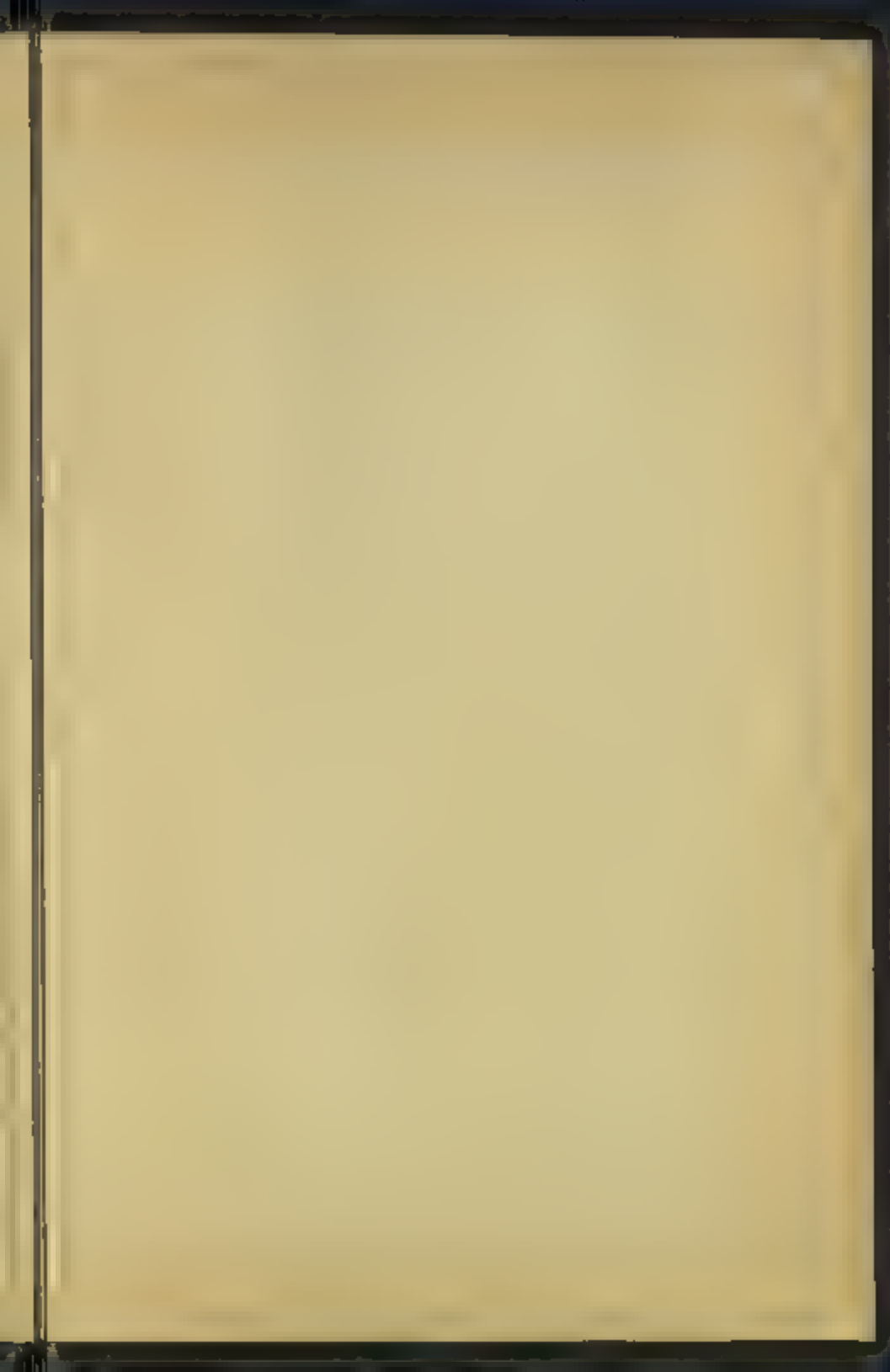
قال وحاشا كلام براه مسوئالي غير الامام في غير
سج البلاغة كقوليه في صفه صديق ج ٣ ص ٣١٩ (كان

لي فيها مضي مخ في الله (وهذا الكلام مروي لان مقفم
 في رسائل علماء الهند في مدح حجة من الاستاء فان ابن
 المقفع قد اثار في صدر الله اي ذكر وبذلك الكلام
 لي به يقين وبها من كلام شتم من وحكم لاواين فقد
 قل (وقد ثبت ان الله من حيث الامور وبها من مع
 عطار لفضل مثله من كلام حكم ذاو من قولهم ومن
 ذلك حسن ما اكتب في كتابي هذا (بارص ١٩ من
 رسائل علماء مصر ووجه تسميته بالامر بضم

حتى من تابع كتاب الله ورث كثره ما قدم
 من كتاب من قدمه وبارص من الآيات القرآنية
 ولايات شعيرة واثبات مريه كونه كلامهم حتى
 من واثباته واثبات كلامه من بعد الله في رواية
 لكلام من من سمع دني كتاب في بيته للامام (ع)
 من مثل ارضي من هو متضام في الادب العربي ويحمل نفسا
 عاية ثاب عن الاقدار وكتاب

وفل وكفوه في ج ٣ ص ٤٤ (ليس لعاقب

يكون شاحصاً لا في ثلاثة مريمه نفاس و خطورة في مسد
ودة في غير محرم وهد ايضا لان المقفع
وقول صدور هـ من لاسناد في عـه المحب
ان المقفع قد صرح في كتابه بوجود فيه هذا الكلام بانه
يدخل فيه كلام غيره و قد بين في صدر كتابه هـ (و قد
وضعت في هذا الكتاب من كلامه باسم محفوظ) ط
ص ٣ من رسائل اللقاء مشتملة على نسخة من نسخة



محتويات الكتاب

صحيحة

- ١ مقدمة الكتاب كلمة لإهداء
- ٢ نظرات وثلاث في كتب العرب
- ٣ سرّ عموص : تاريخ ومصدر بصارت الأفكار فيه
- ٤ الذي أحسد التاريخ في لعنر الحاضر
- ٥ إيمان الهدوي : قصة حادثة الاسدي
- ٨ تفسير آية (الأعراب شدّ كفراً ومعتداً)
- ٩ مقصدة بولاب منه السلطة في لدو
- ١ جراء لدم في عرف الصحراء
- ١١ نظم نفسي في الاسلام : احوه مؤمنين مقاصدة
بؤام منه
- ١٢ حرية المرأة البدوية : احرب عند العرب قبل الاسلام
- ١٣ الاسلام دين الاستسلام
- ١٤ الاعتماد على الله عين الاعتماد على النفس : معنى اجاهلية
- ١٥ تاريخ سي (ص) أيام حداثه
- ١٦ شخصيات الاسلاميه في مبدئ الاسلام
- ١٧ مصدر اعتدوا لعائل العربية للاسلام قول عبد الله بن
رواحه قول عاصم بن ثابت قول حبيب بن علي
- ١٨ الدين الاسلامي واليهودية مقاصدة المؤامر منه

- ١٩ شهد الله وصداقه وجهه لخدم وجهه نصمية الاسلام
بالاسلام
- ٢٠ معاصر النبي (ص) احسنه وغير محالده المعجزة التي
شارت القرآن في المخلوق
- ٢١ معنى عبادة الله واصطلاحها
- ٢٢ مقدار تردد صلاة ونمازه وركعت يوميا عند الاسلام
صلاة الجمعة
- ٢٣ موت احتجاج في صديق مكة المكرمة المهدي في الاسلام
- ٢٤ مناقشة المؤيد نفسه
- ٢٥ الفتوحات الاسلامية منحة حفظه مرسومه
- ٢٦ من فتوحات الاسلامية طريق معرفة انه كل نهضة
- ٢٨ من واقعة اليرموك عدم مداحية علي (ع) في قصة
عنه كفة ابراهيم وجرار في علي (ع)
- ٣٠ انبي اصيلي الثورة على عهده
- ٣١ عدد حسن علي (ع) ومعدونه في وقعة صفين ١٠ عدد
الخوارج موضع من الامام علي (ع)
- ٣٢ ابوابه ونسب اهل بيت شخص ٣ : معاني اولاد
- ٣٣ الخلافة وصفه بنيه برهن من اهل بيت ونقل على ذلك
- ٣٤ قدم الكبره من خليفة أشد بالاد
- ٣٥ مناقشة المؤيد نفسه مقدر رحمن احسن (ع) خليفة
- ٣٦ لأسباب لوجهه من الحسن (ع) ١٠٠٠
- ٣٧ ما يشهد لمكانة الحسن (ع)

- ٣٨ من هوفان خنيس (ع) ، ومن هوسيد اشهد كنه
معاوية للسحن (ع)
- ٣٩ اوضح يدى ، فى ليه حدس صرد مع حدس يدى
معدبر ادى شد حدس هوسن بن معدبر
- ٤٠ معدبر هوسن مع طرد حدس السحن من هوفان
أرسل اى فوجد من شرح مكن كبر الداهين
- ٤١ فى الاسلام موحى عهده رحل يدوه
- ٤٢ دوى وشيه يدى شعبة فتح من دحول اموالى
وبها لغير عقيدة يدية
- ٤٣ أول من شمس المذرس ومشر معروف فى الاسلام
حضور مؤسسى يدى لارعه عند جعفر صادق (ع)
- ٤٤ حدس اشرف حدس بن عطف حدس بن حيان
- ٤٥ لاسلام وعبود حدس لاسلامية موصى يدية راية
من دون الحما يدية اوضح نحو على (ع)
- ٤٦ شهر فى عشر موصى حدس سكره (ع) وعمر
ابن اى ريه
- ٤٧ احشو الملى فى كنه يدوه داله عشر داجر
- ٤٨ سياسة فرق يدى
- ٤٩ وصية ست يدى حدس فى احذرة ادى ركبي مداد
- ٥٠ عشر يدى يدى حدس يدية نقد اخوي
- ٥١ عدم خدوع الاسلام يدى حدس يدية مدقصة
يولى ايدى

- ٥٣ مصدر الحركة لتعاقب في الاسلام . مصدر الرعة في علم الفلك
- ٥٤ حنين بن اسحاق . اسباب عصب بوحا عليه . عدم اذراء بوحا في رجة كتب حايوس
- ٥٥ حسن المحدثين وسيد علم البيان . الزواح في الاسلام
- ٥٦ اخره نخرة اخور جمات بعدد
- ٥٧ حفيد عبد المدين . مواظ . دل من أشه . هاهم العلم
- ٥٨ يحيى بن اكرم . محاربه . رة لة علام
- ٥٩ أهل لدة
- ٦٠ الزراعة والاسلام . اول من اسس المستشفيات في الاسلام . شهر مؤلفين في الطب
- ٦١ فلسفة عبد عرفت . الامام محمد بن (ع) مؤسس الكيمياء في الاسلام
- ٦٢ تمحيص المؤرخين . روايت . مؤلفات في علم الاحلاق
- ٦٣ من التصور . تصوير لسن . خائف لتورع
- ٦٤ عدد سكان قرطبة . كتاب . لف بيده ونية
- ٦٥ قرطبة رة العنة . عدم لاعة . على كتاب ملل والمحل
- ٦٦ الخصبة . وانه اروع مثال في الادب بعد القرآن
- ٦٧ تعميم المرأة . كتاب عصر الاندلس
- ٦٨ توجيه حديث لا عدوى في الاسلام : العوامل في سقوط الخلافة

- ٦٨ شيعية
- ٦٩ مصدر تفكيك عري الدولة
- ٧ وقت صدور لارادة المبكية بنصر المسلمين مدعة
شوت المدنية لعربية الله
- ٧١ ظهور حكمه على . هلاكه
- ٧٢ واضح الصعوبات في دليل حج المصاري . خصومه الزا
محادثة المسلمين
- ٧٣ الذين تعهوا على خلافه في مصر . ملك المؤيد شيخ
- ٧٤ الملك رضى بان الملك ابدى
- ٧٥ الملك رضى بان الملك ابدى . مع خروج لسه
انصراف و . ملكات في محاصرة شيخ الارهر
- ٧٨ كتاب الملك شيخ الارهر
- ٧٩ اعطاه . ملك تجمع طائف بصلح ورفض و حرب
كدياً على المسلمين
- ٨١ معنى السجيرة . معنى سائر الازهار . مية في معنى عن
السجيرة
- ٨٢ حقيقة التوبة . معرفة كون له من . ليس داخل في
حقيقة التوبة . لعدم لا . بصلح التكليف به
- ٨٣ انتفاء التوبة لا يوجب انتفاء معرفة الله كفى المجلس واعتد
لفسق . حذر من انتفاء في دسه لا يمنع من حقن توبة منه
- ٨٤ عدم الحرج ليس داخل في حقيقة توبة . حرمة ادع
النس . عدم دلاء الآية على ارادة طين السوء

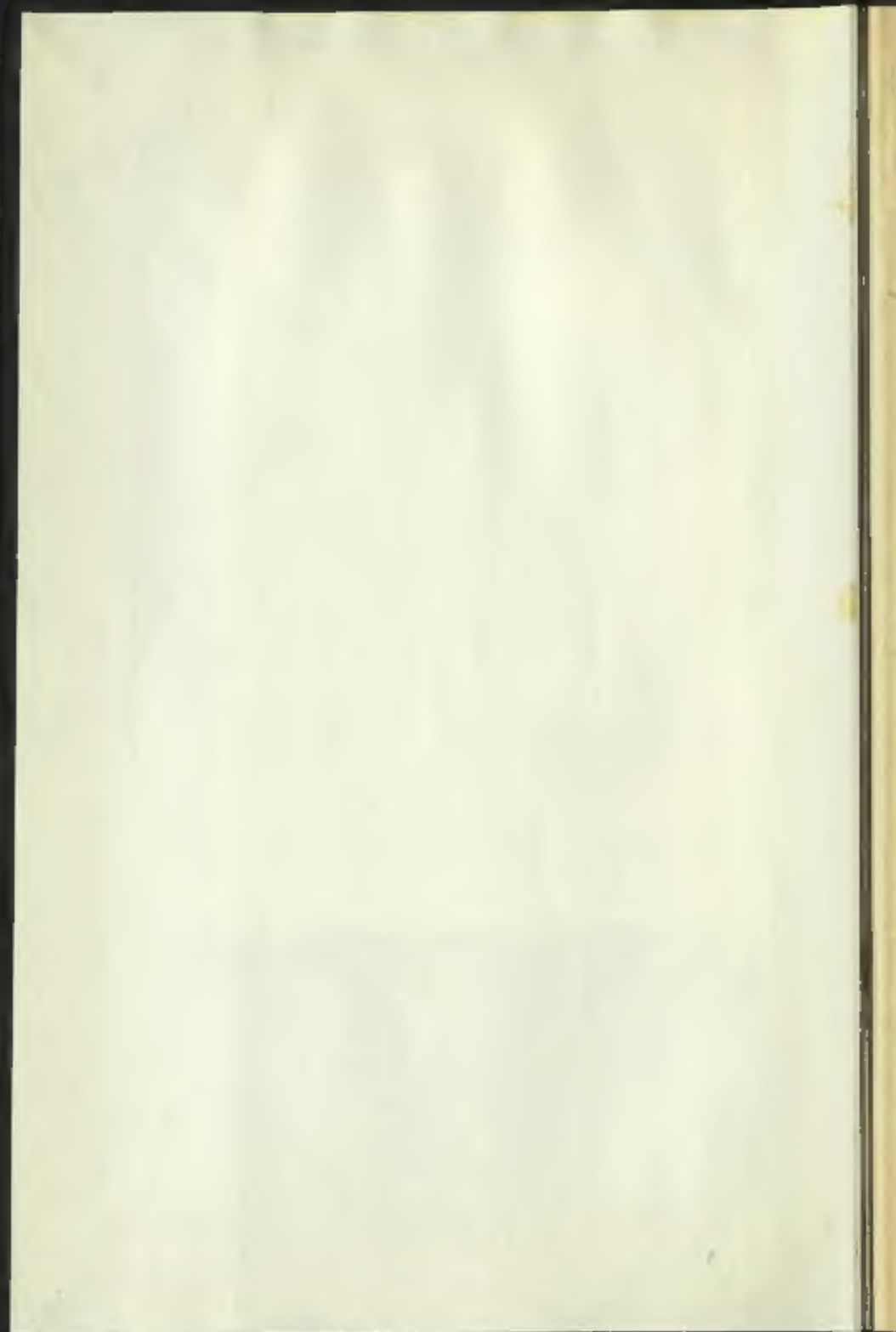
- ٨٦ الرسالة التي وجهها شيخ الأزهر للمؤلف
٨٨ شأن لتكليف جماعة في بعض المقامات
٨٩ معنى التمر، العينة، سحرية
٩٠ الدراما، انقلاب، به حكم وسره وتوجيه
٩١ مراحل تكوين سنة
٩٣ ندم مقدور، عذر، عذر، عذر، عذر
٩٤ تقسيم المعرفة إلى تصور، وعبر، تصور، احد، من (من
غير مخرج في مخرج، مخرج
٩٥ تصوير، مادة، الادمان، عن المعنى
٩٧ امراد من إرادة، من في مور، معاش، طعن، الخرام، ساءه
٩٨ اثبات ان المراد من حق في الآية هو ظن السوء
٩٩ الرسالة التي وجهها المؤلف لشيخ الأزهر رد على أخوته
١٠٠ انكار كون طائفة جمعا لطائف وفيه قوله تعالى جامع
١٢ احد كل كلمة من (سر و سحر و نعيم) من كره
الخاص في الآية الكريمة
١٠٣ اشتباه العرالي
١٠٤ تقسيم المعرفة إلى لافهم، ثلاثة، علم، ليقين، وحق، ليقين
وعن "يقين" ولحق من هذه الأقسام ثلاثة
١٥ طرق حصول المعرفة، من ليقين، من ليقين، من ليقين
١٦ لتوبة عند أهل المعرفة واليقين، فهد من غير مخرج
وكان معتبرا في أي مكان معتبرا في سائر الخلق، الرعية
نظرات وتأملات في قرار الجنة المصرية

- ١٠٩ نيسر قواعد النحو
- ١١٠ حذف بعض المسائل النحوية : اختصارهم لأواب النحو :
ضرورة لتعريف النحويين والحمولات في شرحها
- ١١٢ ضرورة التعريف عن المقاميل المفرد بعضها
- ١١٣ أمال النحويين أعراب بعض لأواب عربية - أمالها
لبعض أبواب النحو والصرف
- ١١٤ مقررات النحويين في النحو وجوب معرفة الأعراب
التفصيلي والمجمل
- ١١٥ الأمال للأعراب الأصبية والنحوية
- ١١٦ تقسيم النحويين : قاعدة في الموضوع مقدم
- ١١٧ قاعدة أن المحمول ما كان تحت بصم
- ١١٨ مطلق أطراف وحرف الامة
- ١١٩ مقترحات النحويين في النحويين
- ١٢٠ التكملة
- ١٢١ نيسر قواعد الصرف فوائدهم الصرف
- ١٢٢ فوائدهم من علم الامة
- ١٢٣ أمال النحويين لبعض الموصولات لامة
- ١٢٤ نظرات وملاحظات في النحويين في علم الامة
- ١٢٥ رد شك في سمة النحويين (ع)
- ١٢٦ رد شك في سمة النحويين في سمة النحويين (ع)
- ١٢٧ رد شك في سمة النحويين في سمة النحويين
- ١٢٨ رد شك في سمة النحويين في سمة النحويين

١٣٢ عدم تفاوت مسج المسج في يديها مع نسخة ابن أبي الحديد

في زيادة و نقصان

١٣٣ رد الشك السابع والثامن والتاسع



A. U. S. LIBRARY

DATE DUE

[illegible]

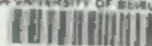
A.U.B. LIBRARY

CA 892.78:Al12na.c.2

آل كاشف الخطاء ، على

نظرات وتأملات : شذرات مختارة معاً نشرته

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01040010

CA
892.78:Al12na

آل كاشف الخطاء ،

نظرات وتأملات : شذرات مختارة معاً نشرته
المصحف العراقي والسورية واللبنانية ...

DATE	Borrower's Number	DATE	Borrower's Number
JUL 30 1988	AT BINDING		

CA
892.78
Al12na

